5@כירה פרק שלישי

2@ ל"ו ע"ב

4@מתני'. כירה שהסיקוה בקש ובגבבא נותנין עלי' תבשיל. 1@רש"י

ז"ל מפרש ענין הכירה אף בהטמנה והוא ז"ל סובר שהכל

גרוף וקטום וכן קש וגבבא אינן מוסיפין הבל ולשהות המוזכר כאן

במשנה ובגמ' (לדעתי) ב) הוא מותר בין בהטמנה בין בלא הטמנה

אבל להחזיר המוזכר בכאן כלא הטמנה מותר בהטמנה אסור שאין

טומנין בשבת אלא י"ל אם טמן מבע"י ונטל בשבת מותר הוא

להחזיר שהרי הטמנה מבע"י היא זו כדתנן לקמן בענין קופה נוטל

ומחזיר וכ"כ רש"י עצמו נקמן גבי מחזירין אפי' בשבת.

3@ ור"ח ז"ל אמר

שאינה הטמנה אלא כיסוי של ברזל והקדירה שובת עליו והיא תלוי'

באבנים או בכיוצא בהם אבל הטמינם ע"ג גחלים ד"ה אסור דקי"ל

הטמנה בדבר המוסיף מבע"י אסור ואמת אמר שלא התיר ר'

חנניא כמאכל ב"ד להטמין אלא לשהות דאי מטמין כיון דאינו

גרוף וקטום הו"ל הטמנה בגחלים ממש דהיא אסורה מבע"י וכן

רש"י ז"ל עצמו נזהר מזה בגמ' (בעינן) ב) תוכה וגבה דתוכה

אסור בשאינה גרופה משום דהו"ל הטמנה ברמץ דאסרן מבע"י

וכיון שהוא מודה שאין דברי רבי חנניא אמורין בהטמנה ושיטת

כל השמועה (בדברי) ד) ר"ח היא שנויה כבר למדנו שאין הטמנה

בכלל השמועה זו .

4@עד שיגרוף או עד שיתן האפר. 1@מפו' בירושלמי הגורף עד שיגרוף

כל צרכו מן מה דתני' הגורף צריך לטאטו בידו הדא אמרה

עד שיגרוף כ"צ פי' שיגרוף לגמרי עד שלא ישארו בו גחלים כלל

ולא שלהבת. הקוטם עד שיקטם כ"צ מן מה דתני מלבה עלי'

נעורת של פשתן הדא אמרה אפי' לא קטם כל צרכו פי' א"צ לקטום

עד שלא יהא ניכר כלל שם אש.

3@ ובגמ' דילן נמי בקוטם הכי משמע

שהרי אפי' גחלים שעממו הרי הן כקטומים וכן קטמה ונתלבתה

ומתני' נמי דייקא דקתני יתן את האפר משמע נתינה בעלמא

מדלא קתני שיטמין באפר והטעם לפי שהמערב אפר ואש לגמרי

סליק דעתי' מחיתוי האש וכבר קלקלו והסיח דעתו ממנו אבל

הגורף אם נשאר שם אפי' גחלת קטנה כיון שהיא לוחשת מבערת

ומדלקת כירה גדולה וא"ת אם צריך נגרוף לנמרי בתנור למה

אסור א"ל לפי שהבלה גדול ומרתיח אינו נראה כגרוף ואתי להשהות

ע"ג כירה של גחלים ואתי לחתויי.

3@ וכתב ר"ח ז"ל וקיימא לן מתני'

בתנור של נחתומין ותנור של נחתום מפורש בפ' לא יחפור אבל

תנור דידן ככירה של נחתומין היא .

4@גמרא או דלמא לשהות תנן, ואי גרוף וקטום אין אי לא לא. 1@ומנו

רבנן דפליגי אדר"ח וליכא למימר דכי תנן נמי לשהות כחנניא

אתיא והא דקתני לא ישהה עד שיגרוף בפחות ממאכל ב"ד דמודה

בזה חנניא הא ליכא למימר חדא דתבשיל בפחות ממאכל ב"ד לא הוי

ועוד בין חמין לתבשיל בפחות ממאכל ב"ד ליכא לאפלוגי דהא מתבשלין

בתחלה בשבת ועוד נוטלין ומחזירין בפחות ממאכל ב"ד ליכא למימר

כלל דהא מבשל בתחלה בשבת הוא וענוש כרות ונסקל הוא.

3@אלא

כולה מתני' כמאכל ב"ד הוא ואי לשהות תנן דלא כחנניא הוא

והאי דלא אמרי' בגמ' ומני רבנן הוא משום דאכתי לא קמה לן

פלוגתא דרבנן עלי' דחנני' אלא מיני' דמתני' אי לשהות תנן ומיהו

לקמן נפקא לן ממתני' דר"מ ור"י.

3@ ואע"ג דכולה מתני' כמאכל ב"ד

הוא לשהות (אפילו) בגרופה וקטומה אפי' בפחות מכן מותר

דהא אשכחן כל היכי דליכא למיחש לחתוי דשרי כדתנן במשלשלין

את הפסח לתוך התנור עם חשיכה ובקדירה חייתא דשרי ואע"פ

שהוא מתבשל לגמרי בשבת (ממילא דהא כל דאתי) ה) בהכי שרי

ב"ה כדאי' בפ"ק .

2@דף ל"ז ע"א

1@הא דאמרי' 4@אא"ב להחזיר תנן היינו דשני בין תוכה

לגבה, 1@פירש"י ז"ל אא"ב להחזיר תנן אבל לשהות

משהין אפי' בשאינה קטומה ור' חלבו אשריותא דלשהות בשאינה

קטומה קאי היינו דשני דכי משהה בתוכה בשאינה גרופה

מטמין ממש ברמץ אלא א"א לשהות תנן דאפי' לשהות בעי' גרופה

כיון דגרופה ומבע"י הוא נותנין לתוכה מה לי תוכה מה לי

על גבה ותימה הוא מי דוחקו בפי' הזה והרי בסמוך אמרינן

דבלהתזיר עצמו שני בין תוכה לגבה ול"ל ו) כר' ז) חלבו אשריותא

דלשהות קאי בשאינה קטומה (כלומר) ח) לפי דבריו שהוא מפרש

חומר זה דתוכה משום הטמנה אמסקנ' דלהחזיר נמי כך יש לנו

להעלות דאסור להחזיר בתוכה משום הטמנה דהו"ל מטמין

משחשיכה דחזרה בשבת הוא והוא ז"ל אינו אומר כן בסוגיא

דלקמן ט) כמ"ש למעלה.

3@ ומיהו פי' דהך אתקפתא כפשטא הוא

דמסתבר להו בגמר' בחזרה דחמיר תוכה משום דנפיש הבלא

והוי כמבשל בשבת ואע"פ שגרוף וקטום ואין כאן הטמנה דלאו

בתוך הגחלים הוא מטמין וגופה של כירה נמי אין הטמנה כלל

ובן תוכו דתנור במתני' לאו הטמנה מיקרי.

3@ומצאתי בירושלמי

שמפרש טעמא וה"ג התם וב"ה או' יחזיר ר' חלבו בשם רב ל"ש

אלא עליה אבל לתוכו לא עד אמר עולא עד שלשה ר' מונא אומר

עד מקום שהוא עושה חרץ א"ר יוסי בר בון מפני שהוא שליט

במקום שהיד שולטת בו ופי' דעולא סבר עד ג' טפחים בעומקה

של כירה נקרא עליה ומותר ר' מונא מתיר עד מקום חרץ שעושין

בכירה ומפרש ר' יוסי טעמא דרב מפני שאין רשאי להכניס קדרתו

בשבת במקום שאין היד שולטת בו מפני רוב החמימות ולא

משום הטמנה נגעו בה :

4@תא שמע דאמר ר' חלבו אר"ח בר גוריא אמר רב ל"ש אלא

על גבה וכו'. 1@ק"ל כיון דרב מהימן לי' ולפשוט מהא

דאמרי' לקמן רב ושמואל דאמרי תרווייהו מצטמק ויפה לו י)

דהיינו נתבשל כ"צ מצטמק ויפה לו (אין) יא) צ"ל שהוא אוסר כל

תבשיל כמאכל בן דרוסאי שכל במאכל ב"ד מתבשל מצטמק ויפה

לו הוא וח"ל דמהתם לא מיפשט לי' היכי תנן אלא דרב סבר

אסור לשהות ודילמא אין יב) להחזיר תנן ורב לא ס"ל כמתניתין

דחנניא הוא ורבנן פליגי עלי' ומש"ה לא פשטוה מדרב ששת ח"ר

יוחנן דלקמן ואע"ג דבגמרא מפרש לטעמייהו דלהחזיר תנן דלמא

לא היא אלא לעולם לשהות תנן ואיהו דאמר כחנניא ודלא כמתני'

ומש"ה אתי למיפשט מהא דאמר רב ל"ש דאלמא עלה דמתני' קאי

ואפשר דר' יוחנן לא מהימן לי' ורב מהימן לי' משום דהוה במניני'

דרבי דסתמינהו למתני' א"נ משום דאמוראי נינהו אליבי' דאמר

רב (ושמואל) א) אר"י כירה שהסיקוה בגפת ובעצים משהין עלי'

חמין ב) אלמא כל צרכן אין שלא כל צרכן לא ואין הטעם הראשון

נכון בדר' יוחנן משום דע"כ ר"י כסתם מתני' ס"ל דא"ר יוחנן

הלכה כסתם משנה .

4@מהו לסמוך. 1@פירוש ר"י אלפסי ז"ל לשהות בסמיכה וכן הלכה

אבל אין ראיותיו ברורות לנו כל הצורך אלא כיון דמתניתין

למאי דאוקימנא להחזיר חסורי מחסרא ועוד דצריכת למימר דסבר

לה כר"י בחדא מ"ה ניחא לן למימר לשהות תנן דאשנויי לא

סמכינן בכה"ג ואף על פי שמקצת הגאונים ז"ל חלוקין בדבר

ואומרים דהלכתא כלישנא דלהחזיר אנו אין לנו אלא כלשון רבינו

הגדול ז"ל משוה דחזי' דבתר כל שקלא וטרי' דשמעתין כולהו

אמרו לקמן הלכתא מצטמק ויפה לו אסור וכבר פירשתי שכל

שאסור מצטמק ויפה לו א"א שלא יאסור לשהות כמאכל ב"ד שכל

תבשיל שבעולם ואפי' חמין כמאכל ב"ד מתבשל ומצטמק ויפה לו

הילכך אסור ואפי' לרב (ושמואל) ג) משמי' דר' יוחנן דאמר מצטמק

ויפה לו מותר כמאכל ב"ד שהוא מתבשל ויפה לו אסור דאל"ה

ליתני כמאכל ב"ד וכ"ש האי דנתבשל כ"צ דשרי (ועיין במאור)

ועוד דקאמר בהדי' חמין שהוחמו כל צורכן אלמא לא הוחמו כל

צרכן נא ואע"פ שהוא מצטמק ורע להן והא דר"י דסמכא הוא

דחזינא לי' לרב עיקבא דא"ל רב אשי דסמוך אהא דר' יוחנן ואם

יאמר לך אדם דלמא כמאכל ב"ד שרי לשהות לפי שהוא מסיח

דעתו מלאכול עד למחר ולמחר הרי כבר נתבשל ונצטמק אבל

כשהוא כל צרכו וא"צ אלא להצטמק ויפה לו אסור שהוא אוכלו

בלילה ואתי לחתיי אף אתה אמור לו הרי משנתינו שנינו תבשיל

סתם ואין במשמע מאכל ב"ד בלבד אלא כל שהוא ממאכל ב"ד

ולמעלה ואפ"ה שרי לשהות ללישנא דאמר להחזיר תנן ועוד דתניא

בברייתא דר"י ובה"א חמין ותבשיל וההוא אפי' בנתבשל כל צרכו

ובמצטמק ויפה לו הוא מדאקשי' לקמן קשי' דר"י אדר"י דקא

אסר מצטמק ויפה לו (וא"ת) ד) אמרי' דתנא דמתני' פליג עליה בחדא

וסבר דשרי אלמא למאן דמתני לישנא דלהחזיר מצטמק ויפה לו

מותר לשהות ועוד דא"כ מצטמק ורע לו נמי כשהוא קרוב לבישולו

יאסור וכן חמין דהא חזי ללילה ואתי לחתוי בי' ודברי הבאי הן

דבמאכל בן דרוסאי ללילה קבעי לי' ולא מסח דעתי' מיני' כלל

וחנניא כלל גדול קאמר כל שהוא כמאכל ב"ד וממנו ולמעלה בין

מצטמק בין מתבשל ואמת הדבר דכל סתם תבשיל דתנן במתני'

ובבריי' מצטמק ויפה לו הוא וכיון שכן ממסקנא דאסרי' כל מצטמק

ויפה לו איפשטא לי' בעיין דהאי לשהות נמי אסור ועוד ר"ח

שפסק דלהחזיר תנן אמר שמצטמק ויפה לו מותר וסמוך אדר'

יוחנן והרי השמועה לפניך פשוטה דמצטמק ויפה לו אסור

ועוד דר' יוחנן ה) כמאכל ב"ד אסור וכדכתיבנא לעיל ואין אני

יודע דרך וטענה לדברי הגאונים אא"כ נפרש דהא דאמר ר"נ

מצטמק ויפה לו אסור לא לשהות אלא להחזיר למר כדאית לי'

ולמר כדא"ל לומר דמבושל כל צרכו ומצטמק ויפה לו הרי הוא

כאינו מבושל כ"צ וגם זה אינו עולה משום דאסוגי' דשהי' איתמר

(ולא מפסק) ו) בה אתא. ועוד דלא אשכחן התירא להחזיר אפי'

במצטמק ורע לו אלא בגרופה וקטומה ולא שרי' חמין להחזיר אלא

בקטומה אפילו הוחמו כ"צ והכי מוכחא סוגי' דלקמן דמוכחא

חזרה דמתני' מחזרה דקומקום של חמין דר' הוא דהוחם כ"צ

ואי אמרת דההוא אפי' בלא גרוף וקטום שרי מה ענין זה לחזרה

דמתני' דהיא צריכה לבשול או להצטמק ואסורה אלא בקטומה

דההוא כיון דצריכה בשבת אסורה הוא ש"מ כל חזרה בין דמצטמק

ויפה לו בין דרע לו בין דהוחמו כ"צ הכל דין א' הוא .

3@ומסתברא

דאמרי' בפ"ק בשיל ולא בשיל אסור מכיון שהתחיל לבשל עד שיהי'

מבושל כ"צ שהוא למעלה מתבשילו של ב"ד הוא נקרא בשיל ולא

בשיל וכ"כ בה"ג של ר' שמעון קיארא ז"ל דבשיל ולא בשיל

היינו כמאכל ב"ד דאמרי' בפ"ק דאסור לשהותה ע"ג כירה

דלא כחנניא.

3@ ואשכחינן תמן בהלכות גדולות ובפסוקות קדירה דמטא

בשולא מבע"י אם מנטמקת ויפה לו אסור לשהותו ע"ג כירה

בשבת דכיון דבעי למיכל מיני' בה"ש מסרהב ומפיש לה נורא

ובתר דקדיש יומא מישתלא ואתי לחתוי בגחלים מצטמק ורע לו

מותר לשהותה ע"ג כירה גרופה וקטומה דמסקי' אשמעתי' אמר

ר"נ וכו' וזה תימא ואתי' אליבא דר"מ ובודאי לית הלכתא כוותיה .

2@ל"ז ע"ב

4@ש"מ מצטמק ויפה לו מותר. 1@פירוש דסתם תבשיל כמצטמק

ויפה לו ומ"ה נקטו חמין ותבשיל ועוד דאי במצטמק ורע

לו פשיטא מאי שריותא אתי לאשמועינן דקאמר משהין וקס"ד

דקטמה לאו דוקא ז).

3@ אלא הא קמ"ל דאע"ג דקטמה וגלי אדעתי'

דלא ניחא לי' בחתוי גחלים אפ"ה דוקא מבושל כל צרכו אבל לא

נתבשל כ"צ לא ואגב אורח' קמ"ל דלית לן דחנניא ומפרקי' ש"ה

דקטמה כלומר משום דקטמה הוא ומצטמק ויפה לו אסור.

3@ ואקשי'

אי חשוב לי' כקטומ' מאי למימרא כלומר היא גופי' מאי למימר'

דמיתר בנתבשל כ"צ אפי' בלא נתבשל כ"צ נמי מותר ואפי' בפחות

ממאכל ב"ד שלא מצינו שום איסור בכירה קטומה בשהיי' ומדקאמר

משהין אלמא התירה נמי קמשמע לן.

3@ ופריק הובערה אצטריכא לי'

מ"ד כיון דהובער' הדרא למילתא קמייתא ולתסר קמ"ל וה"ה

למאכל ב"ד או פחות ממנו אלא דהא קמ"ל דאע"ג דבשיל כ"צ אי

קטומה אין אי לא אסור דמצטמק ויפה לו אסור והיינו דלא

כחנניא כדפרישית. וזהו שכ' רבינו הגדול ז"ל ורב אושעיא ורבה

בב"ח אמר ר"י הכי ס"ל.

3@ומיהו קשיא אמאי קאמר חמין שהוחמו

כ"צ דהא אפילו בשאינה קטומה נמי שרי וי"ל משום סרכא דתבשיל

ועיקר.

3@ ואפשר לפרש כך א"ה מאי למימרא לשהות אפי' להחזיר נמי

הובערה איצטרכא לי' מ"ד הדרה לה להא מילתא קמייתא ח)

ותתסר אפי' לשהות קמ"ל דלא הדרא לגמרי ומיהו דוקא לשהות

תבשיל שנתבשל כ"צ וחמין שהוחמו כ"צ דלא אתי לחתוי כיון שכבר

נתבשל אבל לא הוחמו כ"צ אפי' לשהות אסור דכיון דהובערה

אתי לחתוי. ולהאי פי' הא דאמר ר"ס קטמה ונתלבתה סומכין לה

דוקא כשנתבשל כל צרכו אבל לא נתבשל כ"צ לא .

3@ופירוש מצטמק ויפה לו בכולה שמעתין היינו תבשיל שנתבשל

כ"צ כמאכל כל אדם אלא שצימוקו יפה לו ומאן דאסר

כר"י ומאן דשרי סבר ע"כ לא אסר ר' יהודה דמתניתין אלא

כמאכל ב"ד ולמעלה ממנו כ"ז שהוא מתבשל וצריך לו אבל נתבשל

כ"צ משום צימוק לא אתי לחתוי בגחלים ואפילו אינה קטומה

מותר ואע"ג דר"י דבריית' דלקמן אסר אפילו דיעבד בההיא

כר"מ ס"ל דלית לי' צימוק אוסר וסבירא לן (כר"מ) ט) אפילו

לכתחלה שרי וההיא דקתני לעיל חמין אבל לא תבשיל כמאכל ב"ד .

3@והא דאסיק בגמרא הא לכתחלה הא דיעבד אליבא דמ"ד מצטמק

ויפה לו י) קאמרי' דאסר א"נ י"ל דבלכתחלה לא ס"ל

כוותי' דר"מ דאסר משום דאיהו אפי' בקטומה אסר דגזר

בתבשיל לעולם ולא גזר בחמין לעולם כיון שהגיע למאכל ב"ד

ומיהו תבשיל קודם שנתבשל כ"צ מצטמק ויפה לו ומצטמק ורע

לו שוין הן אלא שב"ש מחמירין בו במתני' מפני שהוא צריך יותר

בישול ואיפשר שב"ש בכל תבשיל הן מחמירין ומה שפירשתי דבר

ברור וראיתי בתוספת בזה שבוש שאני תמי' עליהן .

3@הא ד4@אמר רבא תרווייהו תנינא. 4@לדברי רב ששת קאמר כלומר

רב ששת דיוקא דמתני' קמ"ל א"נ שיעורא דר"ש תנינא

דאפי' היכי דלא בשיל כ"צ כמבושל חשבינן לי' דהיינו משקרמו

פני' אבל איהו דיוקא דמתני' קמ"ל דאפי' בכירה ותבשיל נמי

הולכין אחר השיעור הזה דלהחזיר תנן מיהו מאן דאית לי' משום

מחתה בגחלים אפילו כמאכל ב"ד ל"ק מתני' דפת דש"ה דליכא

גזירה דחתוי דכיון שהוא על האש אי מחתה לי' סליק בי' קיטרא

וכן בבשר בצל וביצה משום דמחרכי ומיהו קודם שהגיע למאכל

ב"ד חיישי' דלמא מחתי להו דכל שלא בשיל כ"צ לא מיחרך וזה

דבר ידוע א"נ מפיק להו בר דלא קשי להו זיקא.

3@תדע דהא רב דאית לי'

הכא מצטמק ויפה לו אסור אמר התם וכמה כדי שיצלו כמאכל ב"ד

ולפי הפי' הזה נדחו דברי המביאים ראי' מסייעתי' דרבא לפסוק הלכה

דלהחזיר תנן ונסתייעו דברי רבינו הגדול ז"ל ודברי רש"י ז"ל

מטין שהוא מן המתירין .

2@דף ל"ח ע"א

4@אי קודם גזירה קשי' מזיד ואי לאחר גזירה קשי'

שוגג. 1@ק"ל ואי ס"ל דאיכא גזיר' היכי אמר להתירא

וא"ל ה"ק אי קודם גזירה איירי קשי' מזיד ואי לאחר גזירה אפי'

שוגג אסור ופשיטא דלא איירי איהו לגזירה אלא סבר דלא גזרו

או דמקמי גזירה הוה דבימי רב גזרו כך בה ושינוי דלישנא הוא

אי לאחר גזירה א).

4@איבעיא להו עבר ושהה מאי. 1@פי' מצטמק ויפה לו קמבעי' לי'

אי כר"מ אי כר"י ואע"ג דתני' לעיל אשכחן כה"ג פ"ק

דכתובו' איבעי' להו מאי לבעול לכתחל' בשבת ואע"ג דתני' לעיל

מיני' לא יבעול מפני שהוא עושה חבורה והאי פי' ליתא חדא

דהתם בריי' סתם תניא וקמבעי' לי' אי אתי' כדברי הכל או לא

כדמוכח בשמעת' דפליגי בה תנאי ועוד דהכא דאמוראי פליגי

בה לעיל מאי מיבעי' לי' תו.

3@ ואחרים פי' דקא מיבעי' האי מותרים

ואסור דר"י לכתחל' או אפי' דיעבד גם זה אינו נכון חדא דמותרין

משמע דיעבד מדלא קאמר מותר ועוד דאי לכתחל' אפי' ר"מ

אסר ומאי בינייהו דבלישנא דבריית' משמע בהדי' דפלוגתייהו

בתבשיל הוא.

3@ והפי' הנכון דבשוגג מיבעי' לי' מי אמרי' כי פליג

ר' יהודה אמזיד דר"מ או אפי' אשוגג וכי אמרי' נמי קנסו אף

על השוכח דילמא בשאינו מבושל כ"צ אבל מצטמק ויפה לו בשוגג

לא אסרו א"ד ל"ש ואתי למפשט לי' מדר' יוסי שמצא בצלי שנשתהה

ע"ג כירה והתם ודאי שוגגין או שוכחין היו שבמזיד ודאי לא

שהו ואעפ"כ אמר כן ופריק לשבת אחרת שיזהרו שלא יעשה כן

עוד לשבת אחרת אע"פ שהיו שוכחין או שמא שוגגין היו וכ"נ

מדברי רבינו הגדול ז"ל ואיהו גרם עבר ושכח וכולם לא נתכוונו

אלא לדבר א' .

2@ל"ח ע"ב

4@מחזירין ואפי' בשבת. 1@פי' רש"י ז"ל יום שבת שלא יאמר

שלא התירו אלא סילק בלילה והחזיר ב) מכיון שסילק ביום

שבת דעתו שלא להחזיר ואסור ג) דבעי למניח תחל' ואחרים

מפרשים שבת היינו משתחשך שלא תאמר לא התירו להחזיר אלא

בה"ש.

3@ ובספר התרומ' ראיתי דמתני' דמחזיר מבע"י מדקתני עד

שיגרוף ולא קתני אא"כ גרף אלמא בשעה שמותר לגרוף היא

אלא דכל שהוא בכדי שתהא הקדרה כולה מתחמם מבע"י אם

הית' צוננות קרי משהה וכל שהוא סמוך לחשכה שחמימות' בשבת

קרי מחזיר והיינו מתני' נחתי בגמ' למישרי מחזיר ממש משחשיכה

וזה עולה יפה יותר מן הלשונות שזכרתי.

3@ובירושל' מצאתי נטלו

מבע"י מחזיר מבע"י ד) משחשיכה נטלו מבע"י וקידש עליו היום

ר' סימן בר תריי בשם ר' אושעי' אמר אם בארץ אסור לטלטלו

ר' אושעי' אומר משרת הייתי לר' חייא הגדול והייתי מעלה לו

חמין מדיוטא התחתונ' לדיוט' העליונ' ומחזירין לכירה וכו' ואיבעי'

להו נמי התם תלאו ביתד הניחו ע"ג ספסל מהו.

3@ וזה מוכיח שפיר

אפי' בשבת כן שאפי' סילק מע"ש וקידש היום מותר להחזיר

שנמצאת החזר' לבד בשבת דמתני' נוטלין ומחזירין בשבת קתני

ולפיכך אסרו שהניחו ע"ג קרקע משום דדמי' למתחיל להניח

ולבשל מאחר שסילקו מע"ש ונרא' לפי הירושל' הזה שאם סילק

בשבת מותר להחזיר ואפי' הניח ע"ג קרקע .

4@אלא לאו לסמוך וכו'. 1@יש בכאן מחלוקת שיש מי שאומר כי היכי

דבקש וגבבא תנור אסור בין לתוכו בין על גבו ובין לסמוך

דהא תני' כוותי' ה"נ אם הוסק בגפת ועצים אסור בכל ענין

אע"פ שגרוף וקטום ויש מי שאומר דדוקא בקש ובגבבא בלא

גרוף וקטום דאמרי' נפיש הבלי' כתנור מדלקי ואתי לחתויי אבל

גרוף וקטום אפי' בתנור מותר לשהות ולהחזיר ועיקר הדבר כדברי

האוסר.

3@ וא"ת א"כ אביי אמאי לא מוקי לה למתני' בגרוף וקטום

משום דקסבר דכירה גרופ' אע"פ שהדליק' בגפת ובעצים

מותרת ואין דינה כתנור אלא בשאינה גרופי וקטומ' והוסק' בגפת

ובעצים והיינו מתני' דקתני בקש ובגבבא הרי הוא ככירים ואין

בין בקש ובגבבא לגפת ועצים בגרופה כלום.

3@ זהו דעתי בדבר

זה עד שראיתי לרבינו הגדול שאין זה דעתו שהוא אסר בכיר'

אע"פ שגרף וקטם .

כתב ר"ח ז"ל ודאביי ל"פ אדרב אדא בר אהבה כלל והאי דלא

מוקי מתני' בהכי א"ל סתמא בכל ענין משמע להו דגפת

ועצים בלא גרוף וקטום משמע ולהכי מהדר לאשכוחי התירא דכיר'

בלא גרוף וקטום ואסור לתנור והיינו לסמוך.

3@ וכיון שסמכנו על

פי' ר"ח ז"ל שאמר שאין זו הטמנה ועל דברי רבינו הגדול נמצינו

למדים בשהייה דחיי לגמרי מותר דלצורך מ"ש הוא. בשול מעט

עד שיתבשל ויצטמק כ"צ לגמרי דמכאן ואילך רע לו אסו'. בגרוף

וקטום בין היה לצורך שבת בין מבושלת קצת לעולם מותר. נהחזיר

בלא גרוף וקטום אסור לעולם אפי' מצטמק ורע לו. בגרוף וקטום

מותר. כמאכל ב"ד על גבה בתוכה אסור. פחות ממאכל ב"ד

לעולם אסור להחזיר שלא הותר לבשל בתחלה בשבת בגרוף וקטום .

3@ולענין הטמנה אין ספק שאסור להטמין אפי' כמאכל ב"ד ואפי'

הגרופ' וקטומ' אפשר שהוא אסור ונראין הדברים שהוא

מוסיף הבל באמת שאפי' בקטום לגמרי שהוא הולך ופוחת כל

שמוציא חמימות מגופו ומחמם את הצונן דבר המוסיף מקרי וזה

אפי' בחי גמור מבשל כ"ש שיחמם וכ"ש שהקטימ' האמור' בכ"מ

אינה קטומ' לגמרי אלא מעט להיכר.

3@ אבל לפי פרש"י ז"ל מותר

בגרופ' וקטומ' ואפשר שעליו סמכו במנהגי הטמנה שבמקומותינו

והסמוכים לנו.

3@ אבל עיקר הדבר שאין הטמנותינו אלא בשהויי

זה שבפ' זה לפי שאין משהין אותו ע"ג כירה ואינו יושב ואינו

נוגע בגחלים אלא בכיסוי טיט או ברזל כמו שפי' ר"ת ז"ל

ואע"פ שמכסין אותו בבגדים אין זו הטמנ' לגחלים אלא השהוי

מותר לעצמו וההטמנה לעצמה שהוא דבר (שהוא) ה) מוסיף

ומבע"י ולא עוד אלא שההטמנ' כמתיר לשהויי דדמי קצת לתנורא

דשריק ולא ניחא לחתויי בהו .

3@והענין שפירשתי בתוכן דתנור וכירה דלא הוי הטמנ' בסיוע לי'

הלכך בגרופ' וקטומ' שרי לפי דברינו ודברי רבינו הגדול

ז"ל. ולפי דברי אחרים אפי' בשאינ' גרופה (ככל) ו) מאכל ב"ד .

2@דף ל"ט ע"א

4@רבה אמר גזרה שמא יטמין ברמץ. 1@לפי טעמ'

דרבה מהראוי לאסור אף מבע"י כמו בכל דבר

המוסיף הבל תדע דבמתני' קאמר מעשה דאנשי טבריא משום

דדמי להטמנה ואסור אף מבע"י כדאמר רב חסדא בסמוך ואמנם

לטעמי' דרב יוסף משום שמזיז עפר ממקומו אינו אסור אלא

בשבת והא דלא קאמר הש"ס א"ב מבע"י וצ"ל דלא מיתסר אף

לרבה מבע"י משום דחול ואבק דרכים שהוא חם בע"ש מן החמה

בלילי שבת הוא מצטנן לגמרי וס"ס הו"ל בשבת דבר שאינו מוסיף.

3@וא"ת והא חול בעצמו דבר המוסיף הבל הוא כדתנן לקמן ולא

בחול הא אתמר עלה בפ' לא יחפור חול דחמימי מחמם דקרורי

מקרר הלכך מטמינין בו ביצה וכיוצא בו דמתקרר והולך הוא

ואינו מתחמם אבל בשאר דברים המוסיפין לגמרי אין טומנין

בהן אפי' צונן גמור מדר"ח בסמוך .

4@מתיבי רשבג"א מגלגלין ביצה ע"ג גג רותח. 1@משום דליכ' שמא

יטמין ברמץ ולא משום שמא יזיז עפר ממקומו לית הלכת'

כוותי' דאיהו כר' יוסי ס"ל אבל רבנן דאסרי בסודרין הה"נ דאסרי

בגג רותח דתרוייהו תולדת חמה נינהו וטעמ' דשמא יטמין ברמץ

ושמא יזיז עפר ממקומו לר"י צריכה לרבנן ל"צ להו ולפיכך השמיט'

רבינו הגדול ז"ל אע"פ שכ' טעמייהו דרבה ורב יוסף לר' יוסי

כדי לפרש משנתינו דמודה בה ר"י .

2@ל"ט ע"ב

4@ממעשה שעשו אנשי טברי' בטלה הטמנ' בדבר המוסיף

ואפי' מבע"י. 1@איכא דקשי' להו פשיט' דאסור' הוא דהא

מתני' הוא בפ' במה טומנין וא"ת משנתינו בשבת א"כ ז) טומנין

בכנפי יונה ומטלטלין אותן ותנן נמי בגיזי צמר ואין מטלטלין אותן

ותניא בבריית' בשילהי במה טומנין ת"ר אע"פ שאמרו אין טומנין

את החמין בדבר שאינו מוסיף אבל אם בא להוסיף מוסיף כיצד

נוטל את הסדינין ומניח את הגלופקורין ומפרקי' דלמא הוה

מוקמי' לי' בספק חשיכה ואליבא דר' דאמר כל שהוא משום שבות

לא גזרו עליו בה"ש.

3@ ואפשר דה"ק ממעשה שעשו אנשי טברי'

בטלה שעל אותו מעשה גזרו לבטלה דומה למה שאמרו מעדותו

של ר"י בן גודגדא נשנית משנה זו.

3@ ושמעינן מדר' חסדא דמטמין

בדבר המוסיף אסור התבשיל אפי' דיעבד שלא תאמר אין טומנין

אמרו לכתחל' אבל עבר והטמין מותר ומיהו דוקא בצונן שנתחמם

או נצטמק ויפה לו אבל בעומד בחמימותו בשעה ראשונ' אין לנו

ועולא דאמר הלכה כאנשי טבריא מודה לומר דלא דמי' להטמנה

דהכא ליכא למיגזר משום חיתוי גחלים א"נ הטמנה מבע"י בתולדת

חמה ל"ל שלא אמרו אלא בשבת עצמה א"נ ס"ל כרב יוסף דאפי'

בשבת לא אסר אלא משום שמא יזיז עפר ממקומו (בתולדת חמה)

הא לא"ה הטמנה עצמה מותר' לר"י בשבת א) בע"ש מיהת מותרות

ולא גזרינן בהו משום רמץ וחיתוי גחלים ור"נ א"ל כבר תברינהו

לסולנייהו וחזרו בהם וכיון דלא אהדר ליה עולא משמע שקבלה

ממנו וכעין אתקפתא ותיובת' וכל כיוצא בה אין הלכה כמאן

דאיתותב וכ"כ ר"ח ורב אלפס ז"ל .

3@האי דאמרי' 4@מאי רחיצה. אילימא רחיצת כל גופו. 1@לאו למימרא

דמקצת גופו מותר דחמין שהוחמו בשבת הוו ואסרינהו

אפי' בשתי' ואיסור הנא' הן לזמן אלא ה"ק אילימא רחיצת כל

גופו נמי הוצרכו לאסור להן משום דהוי כחמין שהוחמו בשבת

אטו הוחמו מע"ש מי שרי והתנן וכו' וכן כולה סוגי' דלהשתטף

לומר שאסרום בשטיפה בין בשבת בין בי"ט מפני שהוחמו ביומן

הא מבערב מותרות כר"ש ומיהו בשבת בשתיי' ובכל הנאה הן

אסורים אפי' להושיט אצבעו קטנה בהן כנ"ל ודבר ברור הוא.

וראיתי בתוס' בזה שבוש .

1@הא דתנן 4@בש"א לא יחם אדם חמין לרגליו אא"כ ראויים לשתיי'. 1@כגון

שדעתו עליהם לשתות מהן קאמר שאם דעתו לרחיצה בלבד

אע"פ שראויין לשתיי' אסורין דהא ב"ש לית להו מתוך שהותרה

מלאכה לצורך הותרה נמי שלא לצורך וכ"ש דל"ל הואיל תדע דהא

מתני' דחמי טבריא ראויין לשתיי' הן כדקתני ומותרין בשתיי' ואסורין

ברחיצ' לב"ש וב"ה מתירין דעבדו הנאת הגוף דרחיצ' כאוכל נפש כדשרי

מדורה להתחמם כנגדה במס' י"ט והוא שתהא הנאה דומי' דאכילה

שוה לכל נפש כדאי' התם בכתובות.

3@ ומשמע נמי ודאי לב"ה

רחיצה דכל הגוף נמי מותרת בי"ט וכ"ש הוא דהנאת כל הגוף

דמיא לאכילה ושתיי' טפי מהנאת אבר אחד כדקס"ד לב"ש

בפ"ב דביצה ודומיא דזיעה נמי דמותרת נמי בי"ט קודם

גזירה ואפי' בהותם בי"ט כדאמרי' התם בפ' א"צ ואין עושין פחמין

פשיטא למאי חזי לא נצרכא אלא למוסרן לאוליירין בו ביום ובו

ביום מי שרי כדאמר רבא להזיע וקודם גזירה ה"נ להזיע וקודם

גזירה אלמא קודם גזירה מותר לגמרי ואפי' להתם להן בי"ט.

3@ ויש

כאן שאלה כיון שרחיצת כל הגוף וזיעה כולן מותרין ואפי' להחם

בי"ט למה גזרו כלל עליהן בי"ט ומאי איסורא אתי מינה וא"ת

משום שבת אין ראוי לגזור י"ט אטו שבת בדבר של אוכל נפש וי"ל

כיון דבי"ט נמי איכא בהו איסור כגון מדיח קרקע וסך א"נ סחיטה

דאלונתית וכיוצא בהן עשו י"ט כשבת לכך ואינו מחוור.

3@ ובתוס'

מפרשים רחיצת כל הגוף אינה צורך כל נפש ומן התורה הוא אסורה

ודומיא דמוגמר הוא אבל פניו ידיו ורגליו צורך כל נפש הוא וכן

זיעה וכיון דרחיצת כל הגוף אסורה מן התורה משום לתא דידה

גזרו בהן וסומכין דבריהן מן הירושל' דבעי התם מותר לשתות

ואסור לרחוץ ומתרץ אך אשר יאכל לכל נפש הוא לבדו יעשה לכם.

3@ואלו דברי נביאות הן שרחיצת כל הגוף תאסר וזיעה מותרת ורחיצת

מקצת הגוף נמי מותר ואדרבה הנאת כל הגוף טפי צריכא וטפי

שריא דומיא דמדורה כדפרישית. ועוד מדקתני הכא בברייתא ואצ"ל

חמין שהוחמו בי"ט דאסורין ברחיצת כל גופו ואפי' אבר אבר

משמע דאיסור דרבנן הוא ב) דרישא ג) דהתם בירושל' שרי כל גופו

אברים אברים בהוחמו בי"ט אליבא דרב אלמא רחיצת כל הגוף ד)

צורך כל נפש הוא דמה לי בבת אחת מה לי אבר אבר לצורך כל

נפש ומ"ש שם משום דכתיב אשר יאכל לכל נפש וכו' טעמא דגזירה

הוא לומר דלא משוינן אוכל נפש לשאר דברים א"נ בירושל' לא

שרי שאר הנאות וכן הסוגיא שלהם מוכחת שם ואין לי להאריך

בזה דלגמ' דילן הדבר פשוט הוא דכל רחיצה וזיעה מותרת ואפי'

להחם (ול"כ) ה) טעמא דמילתא .

1@ה"ג וכ"כ בכל הנוסחאות: 4@א"ר חסדא מחלוקת בכלי אבל בקרקע

ד"ה מותר, והא מעשה דאנשי טבריא בקרקע הוה ואסרינהו

רבנן אלא אי איתמר וכו'. 1@וה"פ מחלוקת בכלי שר"מ ור"י אומרים

אסור משום גזירת מרחץ לפי שהרואים אומרים היום הוחמו ואתי

למיחם חמין בשבת כגון ליתן צונן בחמין כדי שיוחמו אבל בקרקע

ד"ה מותר דלא מוכחא מילתא שהן חמי האור וליכא למיגזר.

3@ואקשי' והא מעשה דאנשי טבריא בקרקע הוה ואסרי להו רבנן פי'

רבנן דאמרן דרבנן דפליגי עני' דר"ש אסרו אפי' הוחמו מע"ש

ומתני' ר"ש הוא אבל רבנן אסרו אפי' להשתטף ואפי' בקרקע וא"ת

נהדר ונימא מתני' רבנן נמי הוא ובקרקע ד"ה כר"ח אה"נ אלא

אנן מסיני' דשמעת' אקשי' דהא אסכימו רבנן דמתני' ר"ש ורב ו)

דהוא רבי' דר"ח אמרה ולא פליג ר"ח ארביה.

3@ והדרי' ואמרי' אלא

אי איתמר הכי איתמר מחלוקת בקרקע דר"ש סבר בשטיפ' בקרקע

ליכא משום גזירת מרחצאות (דבין) ז) דבקרקע היא ולא עביד נמי

אלא שטיפ' אינו נראה כמי שהוחמו בי"ט שאפי' בצונן אדם משתטף

כמה פעמים ועוד שהוא בקרקע ונראה כצונן אבל בכלי ד"ה אסור

אפי' שטיפה שהוא נראה כמיחם שפינהו עכשיו מן האש שכן דרך

הרוחצים לעשות ואיכא למיגזר בי'.

3@ ונוסחי בהך שמעתא משובשת

טובא דאיכא דגריס לה כולה איפכא ולא סמכי' עני' משום דחזי'

לגאונים ור' יצחק ז"ל דפסקו מחלוקת בקרקע אבל בכלי ד"ה אסור

אלמא לישנא בתרא הכי.

3@ואפשר דגרסי' מעיקרא מחלוקת בכלי

אבל בקרקע (וכו') ח) כדכתיב במקצת נוסחי והיינו דאקשי' והא

מעשה דאנשי טבריא בשבת הוה ואסרי להו רבנן להביא סילון של

צונן באמבטי של חמין לשתיי' ורחיצ' אלמא אם אינן מביאין אותו

דלא הוי חמין שהוחמו בשבת שרי אלא אי אתמר הכי אתמר

מחלוקת בקרקע אבל בכלי ד"ה אסור כלומר איפכא אתמר וצ"ע

בספרי הגאונים ז"ל ושוב פירשתי השמועה בטעמה ובגרסתה בספר

מלחמות יפה יפה .

2@דף מ' ע"א

4@דאי מכללא מאי דלמא ה"מ במתני' אבל ברייתא לא. 1@איכא דקשי' לי'

מי אמר במשנתינו כל מקום קאמר דהכי אמרי' במס' מנחות

בפ' הקומץ רבה אמר רב אשי אמר לי מר זוטרא קשי בה רב

חנינא מסורא פשיטא מי קאמר במשנתינו כל מקום קאמר אלמא

כל מקום משמע אפי' בברייתא וה"נ אמרי' בפ' שני דייני גזירות

גבי כ"מ שאמר ר"ג רואה אני את דברי אדמון הלכה כמותו.

3@ והי'

נ"ל לפרש דהכא סתם מתני' כר"ש ואר"י הלכה כסתם משנה הלכך

אע"ג דאר"י בכ"מ הלכה כדברי המכריע וסמכי' עלה ודחי סתמא

דמתני' מחמת מכריע כדאמר כ"מ ה"מ כשההכרעה במשנתינו

דאתיא הכרעה דמתני' ודחי' סתמא דמתני' אבל כשההכרעה הוא

בבריית' לא דחי' סתמא דמתני' מקמי הכרעה דברייתא דאם רבי

שנאה סתם ולא הכריע ר' חייא מניין לו.

3@ אבל ראיתי שהגאונים

אומרים אין הלכה כדברי המכריע בברייתא וכ"כ רבינו הגדול ז"ל

בפ"ק דקדושין ואפשר שמה שאמרו מי קאמר במשנתינו אינו כלל ללמוד

הימנו שהרי אפי' התם בכתובות איכא דבעי לי' מיבעיא ובמנחות

נמי שלח לי' רב יימר לר"פ הא דאמר רבנן הלכה כר"ש בן שזורי

ולא עוד אלא כ"מ ששנה ר"ש שזורי הלכה כמותו אף בנתערב לו

טבל בחולין ואהדר לי' אין ולא א"ל מי קאמר במשנתינו ואע"ג

דקשי בה ר' חנינא מסורא פשיטא אנן לאו אקושי' סמכי' אלא אעיקר

מימרי' הלכך כיון דחזינן גבי הכרעה דאמרי' דוקא במתני' עלה

סמכי' ומיהו כ"מ שאמרו כ"מ סתם אף בבריית' במשמע ט)

שאין סוגיין הגמ' כן. א"נ ה"ק דילמא ר' יוחנן במתני' דוקא אמרה

בפי' דלא שמיעה להו מימרא בלישנא דוקא.

3@ וא"ת קשי' הך, היכי

פסק ר' יוחנן כר' יהודה הא איהו אמר כסתם משנה ומתני' ר"ש

הוא א"ל (דאי לא) מדתנן לקמן בפ' חביות הרוחץ במי מערה במי

טברי' מסתפג אפי' בעשר אלונטאות ולא יביאם בידו ור' יוחנן

מתני לה להא כבן (בינאי י) ודייקינן עלה בגמ' קתני מי מערה

דומיא דמי טבריא מה מי טברי' בחמין אף מי מערה בחמין הרוחץ

דיעבד אין לכתחלה לא מכלל דלהשתטף אפי' לכתחל' מני ר"ש הוא

וכיון דההיא אתי' כר"ש ותני לה בן (בינאי) א) הו"ל מתני'

דהכא סתם ואח"כ מחלוקת ואין הלכה כסתם כנ"ל .

4@ואצ"ל חמין שהוחמו בי"ט. 1@(א"כ) פי' אבל הוחמו מעי"ט ב) לא

הי' צריך (שום) ג) הוחמו בי"ט. ורבינו הגדול ז"ל התיר

בשם גאון ז"ל לרחוץ בהן כל גופו, וכן האמת .

3@הא דאמרי' 4@ועדיין היו רוחצין בחמין ואומרים מזיעין אנו אסרו

להם. 1@נראה שלא אסרוה בבת אחת אלא מתחלה אסרוה בשבת

והתירוה בי"ט לפי שאין החמין מותרין ד) לרחוץ פניו ידיו ורגליו

ואח"כ אסרוה בי"ט ממאי דקתני בברייתא פקקו נקביו מעי"ט

למחר נכנס ומזיע אלמא בשבת אסור וי"ל דה"ה לשבת והאי

דקתני בי"ט לאשמעי' שאפי' בי"ט זיעה דוקא א"נ משום דאין

דרך להזיע בלא שטוף חמין בסוף ובשבת אסור להכי נקיט י"ט

ולשון ראשון אינו הגון.

2@דף מ' ע"ב

4@ובלבד שלא ישתטף ויתחמם כנגד המדורה מפני שמפשיר

מים שעליו. 1@פי' משום גזיר' מרחצאות נגעו בה שנמצא

כרוחץ במים פושרין אבל משום הפשרה עצמה מותרת שהרי שנינו

אבל נותן לתוכו מים מרובין כדי להפשירן ותנ"ה לא בשביל שיחמו

אלא שתפיג צינתן דהיינו הפשר כדמוכח שמעתא בבעי' בשמן (מי

לא אמר ת"ק) ה).

3@ ודקאמרי' שמן אע"פ שהיד סולדת בו מותר כלומר

אינו דומה למים פושרין דשרי' אין היד סולדת בו דהיינו הפשר

ואסרי' יד סולדת בו וכן כולה שמועה מתפרשת ור"י אמר שמואל

שרי בתרווייהו אין יד סולדת בהן דהיינו הפשר וש"מ דהפשר אפי'

כנגד המדורה ממש מותר ועוד מדר"י נשמע לרבנן דכיון דסבר

ר"י בשמן הפשרו לא זהו בשלו שרי לי' כנגד המדורה ממש.

3@ובס'

התרומה מתבלבלין בדבר זה מן הירושל' שיש בסוגי' זו דברים

סותרין גמ' שלנו ואין לי להאריך. ומסתברא דלאו דוקא כנגד המדור'

אלא על גבה ממש כדתנן במיחם אבל נותן לתוכן מים מרובין וכו'

ודא ודא אחת היא .

4@לאפרושי מאיסורא שאני. 1@שמעי' (מדקא) ו) שרי לי' לאיניש

למימר לי' בבית המרחץ עביד לי הכי והכי ואע"ג

דממילא הויא הוראה ובלבד שלא יאמר דרך הוראה (דהכא והכא

דהוה ז) מצי למימר לי' לא תתהפך באמבטי והופרש מן האיסור

וא"ל טול בכלי שני ותן וכי הוה ק"ל בגמ' אמאי עביד הכי משום

שמנעו מלהביא באמבטי הוא וכדמייתי לה תדע ממעשה דר"מ.

3@ואפשר שלא הותר אלא להפריש מאיסורא דרך אותה הוראה דכיון

דאית לי' לאפרושי מאיסורא מצי למימר מילתא אגב אורחי' ומיהו

הכירא הוא דשרי וא"ת היאך עלה על דעת שיניחנו לעשות איסור

ולא יאמר לא תעשה א"ל משום דהוי מצי לי' למימר כמי שאינו רוצה

בדבר זה ולא שימנענו בשביל איסור.

3@ובירושל' התירו אפי' לשאול.

וגרס התם שואלין הלכות המרחץ בבית המרחץ והלכות בית הכסא

בבה"כ כחדא רשב"י על מסחי עם ר"מ א"ל מה שנדיח א"ל אסור

מהו שנקנח א"ל אסור ולא כן שאל שמואל לרב מהו לענות אמן

במקום המטונף א"ל אסור ואסור דאמרית לך אסור (אשבת) ח) תני

שואלין הלכות בית המרחץ בבית המרחץ והלכות בית הכסא בבה"כ

ומסתמא בגמ' דילן לא שרי אלא לאפרושי מאיסורא ומעשה דר"מ

נמי לאו הכי הוה כדמייתי לה בירושלמי אלא כדאמרינן הכא

ביקש להדיח וכו'.

2@דף מ"א ע"א

3@הא דתנן 4@מוליאר הגרוף שותין ממנו בשבת. 1@מקשי

עלה בירושלמי הא אם אינו גרוף אין שותין ממנו פי'

והא חמין מצטמק ורע להן ושרי לשהויינהו מכיון שהוחמו כ"צ

ועוד קטום אמאי לא מהני בי' ופריק א"ר חמא ברי' דר' הלל מפני

שהרוח נכנסה לתוכה והגחלים בוערות א"ר יוסי בר' בון מפני

שהוא עשוי פרקין פרקין והוא ירא שלא יתאכל דבקי והוא מוסיף מים

אנטוכי אע"פ שהן גרופים אין שותין הימנה ר' חנינא ר' יוסי אבא

בר בר חנא בשם ר"י מפני שהיא מתחממת מכותלי רבנן דקסרין בשם

ר' הונא אמר אם היתה גרופה ופתוחה מותר .

2@מ"א ע"ב

3@הא דאמר אביי 4@ומיחם שפינה ממנו מים לא יתן לתוכו מים

כל עיקר מפני שהוא מצרף ור"י הוא. 1@ק"ל ל"ל למימר הכי

והלא דבר זה אינו בכלל לשון משנתינו כל עיקר דהא לא קתני

אלא המיחם שפינהו לא יתן לתוכו צונן דהיינו מועטין כדי שיחמו

אבל נותן לתוכו מים מרובין כדי להפשירן והבו דלא לוסיף עלהץ

3@ ואם

באנו לפרש דה"ק ואפי' כר"י מצית לאוקמי קשה לשון הגמ' עלינו דמשמע

דכר"י מוקי לה דוקא ועוד ל"ל התוס' כי היכי דתיתי דוקא כר"י הו"ל

למישבקי' כדאי' ואתי' כד"ה.

3@ ואפשר מפני ששנינו כדי להפשירן משמע

דוקא שיעור להפשירן אבל מרובין כ"כ שיצננו למים שבתוכו

ויצרפו אותו כדאמר רב אבל שיעור לצרף אסור מש"ה קאמר הא

פינה ממנו (מי) ט) לא יתן וכו' א"נ מדקתני לה במיחם שפינהו

ולא קתני שפינה ממנו מים .

2@דף מ"ב ע"א

4@מכבין גחלת של מתכת. 1@פרש"י ז"ל דלא שייך

כיבוי בהכי מדאורייתא ומדרבנן הוא דאסור והיכי

דאיכא נזקא דרבים לא גזרו על השבות ואפשר שכל צירוף דרבנן

ואפשר שלא אמרו כן אלא בגחלת דלא שייך צירוף אלא בכלים או

ברוצה לעשות כלי משום דהוה מתקן אבל בגחלת לאו מתקן הוא

ומדאוריית' שרי. והא דאמרי' במס' יומא פ' א"ל הממונה אבל

הכא צירוף דרבנן הוא ה"נ קאמר דצירוף עששיות דרבנן דהא

לאו לתקוני כלי הוא עושה ואפי' לר"י דאמר דבר שאינו מתכוין

אסור הכא לאו תיקון הוא כלל אלא בכלי וכיוצא בו ודמי' למאי

דאמרי' לא יקטמנו לחצוץ בו שיניו ואם קטם חייב חטאת ואם לא

קטם לחצוץ בו שיניו פטור אפי' לר"י דכל משום תקוני מנא

הוא מאן דלא מתקן פטור.

3@ אבל בה"ג מצאתי גבי גחלת של עץ לית

בה היזק רבים מ"ט כמה דלא כביא אית בה סומקא וקא חזו

לה ולא איתזק בה אבל גחלת של מתכת אע"ג דאזיל סומקא קליא

ולא חזו לה ואתו לאיתזוקי בה ור"י לית לי' היזק דרבים ושמואל

במידי דאית בי' היזק רבים פליג עלי' ואע"ג דבעלמ' מלאכה

שאצ"ל כותי' ס"ל בגחלת של מתכת דאית בה היזק רבים פליג

עלי' וכן בצידת נחש דאיכא היזק שרי שמואל וכ"כ ר"ת כדבריו.

3@ותימה הוא איך אנו מתירים מלאכה גמור' משום היזק שלא

במקום סכנת נפשות ושמא כל היזק של רבים כסכנת נפשות

חשיב לי' שמואל אבל אינו נכון שא"כ מנ"ל דר"י גופי' לא מודה

בהא וי"ל עקרב שלא תשוך היזק דרבים הוא מ"מ מדבריהם

למדנו שצירוף דאוריית' וקשיא ההוא דיומא ואפשר שאין בעששיות

צירוף כמו בגחלת לפי שהן חמות הרבה ומפשירות המים ואין

מצרפין לגמרי אלא במים צוננין ואי קשי' הא דאמרי' בפר"א

דמילה ממתקן את החרדל בגחלת ואוקימנ' בשל מתכת אלמא ליכא

צירוף גמור במתכת א"ל שאני חרדל שאינו מצרף ואין צירוף אלא במים .

4@אבל נותן לתוך הכוס כדי להפשירן. 1@למאי דס"ד מעיקר' דספל

כאמבטי דאע"פ שהוא כלי שני מבשל הוא במים דוקא כדי

להפשירן הוא דמותר אפי' בכוס ולמאי דקאמרי' השתא דספלי

מותר דכל כלי שני אינו מבשל כדי להפשירן דקתני משום דכל כלי

שני אינו י) כהפשר א"נ משום מיחם קתני הכי.

3@ומשמע בגמ'

דבמסקנ' ספל אינו כאמבטי ובין צונן לתוך חמין ובין חמין לתוך

צונן מותר וכן בכל כלי שני אבל אמבטי בין צונן לתוך חמין או

חמין לתוך צונן אסור כדא"ר נחמן הלכה כר"ש בן מנסיא סיפא

כפשטא קאי.

3@ אבל רבינו ור"ח ז"ל אמרו דר"ש בן מנסיא ארישא

פליג ולית הלכתא כוותי' מדרבא דהוא בתרא ומעשה רב ואינו

מחוור לי דהא למאי דס"ד מעיקרא איתמר אלא שהם ז"ל סבורין

דכיון דאמרי' בגמ' מי סברת אסיפא פליג כמתמיה ש"מ בסברא

דקושטא איתמר דארישא קאי. דכ"ע הא דשרי במיחס כדי הפשר

ובאמבטי אסור לעולם דסתמא קתני צונן לתוך חמין אסור משום

דסתם אמבטי לחמם הוא והוא הטעם לספל למאי דס"ד ספל

הרי הוא כאמבטי ולהכי נמי קתני אמבטי (אלא) יא) קתני כלי

ראשון דהתם להפשיר מיהת מותר.

2@מ"ב ע"ב

4@נשברה לו חביות בראש גגו. 1@פרש"י ז"ל חביות של טבל שאינה

ראוי' לטלטל ואין זה נכון חדא דא"כ ליתני של טבל כדקתני

במתני' דלקמן ועוד דקתני סיפ' נזדמנה לו אורחים מביא כלי א'

וקולט כלי אחר ויצטרף ולא יקלוט ואח"כ יזמן ואי בטבל אורחים

מאי בעי לי' א"ו במעושר וכי אמר הצלה שאינה מצויה לא התירו

אפי' בדבר הניטל בשבת קאמר תדע מדאקשי' דלף ולא מפרקינן

בדלף הראוי כדלקמן ש"מ אפי' בדבר הראוי לא התירו הצלה

שאינה מצוי' כך מפורש בתוס'.

3@ ותימה היא (לדברי) א) הראוי

אמאי לא וא"ל משום דבכל הצלה איכא למיחש לההוא דאמרי'

בפ' כל כתבי מתוך שאדם בהול על ממונו אי שרית לי' אתי

לאתויי כלים דרך רה"ר ואע"פ שמשום איבוד ממון התירו בכלי

א' ואי אמרת לא חיישי רבנן להצלה שאינה מצויה הי' להם לאסור

הכל משום גזירה דשמא יביא כלי כנ"ל ומשמע דרבה ל"ל משום

ביטול כלי מהיכנו כלל דאי אית לי' אפי' עשוי להטיל ביצתה במקום

מדרון נמי אסור ורבינו הגדול ז"ל פסק כרב יוסף משום דסוגיין

בכולהי מכילת' דבטל מהיכנו אסורהוא והיינו כטעמי' דרב יוסף .

איתבי' כל הני תיובתא ומשני לי' בצריך למקומן פי' בר מדלף דמתוקם

לי' בדלף הראוי א"נ ניחא לי' לתרוצינהו בכלל בצריך למקומן .

2@דף מ"ג ע"ב

4@מני אי ר"ש ל"ל מוקצה. 1@פי' ואמאי אמרת בשחשב

עליהן והוה מצי למימר לי' הדרי ומתוקמא כר"ש

ואתי' בריית' כפשטי' אלא יגדיל תורה .

4@אי ר' יהודה כי לא מכוין מאי הוה. 1@ואי קשיא לר"ש נמי הא

פסיק רישי' ולא ימות הוא א"ל בשלמא לר"ש הכי קתני

יפרוש בענין שהן יכולין לברוח ואם ברחו ברחו ואם נצודו נצודו

אלא לר' יהודה לעולם אסור והא דלא אוקמא בהא נמי בצריך

למקומן כדאוקימנ' אחרנייתא משום דהתם כיון דצריך לטלטל ואינו

עושה מעשה בהנחתם תחת הקורה וכיוצא בה מותר אבל (בפירש) ב)

הטלטול לחוד והפרישה לחוד ואין זאת מתרת זאת .

4@אתמר מת המוטל בחמה, אמר רב

יהודה אמר שמואל הופכו ממטה למטה, ורב חנניא בר

שנמיא משמי' דרב אמר מניח עליו ככר או תינוק ומטלטלו היכא

דאיכא ככר או תינוק דכ"ע ל"פ דמותר כי פליגי דליכא, מר

סבר טלטול מן הצד לא שמי' טלטול ומ"ס טלטול מן הצד שמיה

טלטול. לימא כתנאי אין מצילין את המת מפני הדליקה. אמר ר'

יהודה בן לקיש שמעתי שמצילין את המת מפני הדליק' היכי דמי

אי דאיכא ככר או תינוק מ"ט דת"ק דאסר. ואי דליכא ככר או

תינוק מ"ט דר"י בן לקיש, אלא לאו בטלטול מן הצד פליגי.

נא דכ"ע שמי' טלטול, והיינו טעמא דר"י בן לקיש מתוך שאדם

בהול על מתו. אי לא שרית לי' טלטול דרבנן. אתי לידי כבוי

דאורייתא, אמר רב יהודה בר שילא אמר ר' יוחנן הלכה כר"י

בן לקיש במת. 1@והלכתא כרב דאמר מניח עליו ככר או תינוק

ומטלטלו. ואי ליכא ככר או תינוק. אין מטלטלין אותו אפילו ממטה

למטה. דטלטול מן הצד במת אסור. חדא דרב ושמואל הלכה

כרב באיסורי. ועוד דהא מסקינן בגמרא כותי' דכ"ע כילטול מה"ל

שמי' טלטול. ות"ק אין מצילין אפי' על ידי טלטול מן הצד קאמר.

ור"י בן לקיש לא פליג אלא בדליקה ור' יוחנן נמי דפסק כריב"ל

במת הכי ס"ל כרב משום דאדם בהול על מתו. ולאו התירא

דטלטול מה"צ אתא לאשמעינן הכא הילכך הלכתא כרב דמוקים

לי' בגמרא לדברי הכל. וכן פסק רבינו הגדול בהלכות כרב.

3@ולענין

דליק' ריב"ל אפילו טלטול גמור שרי. דלא ליתי לידי כיבוי והלכתא

כוותי'. וכן פירש ר"ש, אבל דברי רבינו יצחק אלפסי ז"ל מטין.

שלא התיר ריב"ל אלא טלטול מן הצד, ואין הענין מחוור כן .

4@מר סבר טלטול מן הצד שמי' טלטול. 1@ק' להו לרבוותא ז"ל ורב ל"ל

הא דתנן בפ' טומנין בגיזי צמר ואין מטלטלין אותן כיצד הוא

עושה נוטל את הכיסוי והן נופלות ותנן נמי בפ' נוטל האבן שע"פ

החביות מטה על צדה והיא נופלת מעות שעל הכר נוטל את הכר

והן נופלות ואמרי' נמי בפ' כל כתבי הנר שעל הטבלא מנער את

הטבלא ולימא תיובתא דרב מהני.

3@ וכ"ת אמר לך רב אנא דאמרי

כת"ק דר"י בן לקיש הא לאו מילתא הוא דמיני' ליכא לאוכוחי

דסבר דטלטול מן הצד שמי' טלטול ודילמא מאי אין מצילין דאסר

להדיא ולאפוקי מדר"י בן לקיש דשרי להדיא משום שאדם בהול על

מתו ואי לא שרית לי' אתי לכבויי והא דאמר דטלטול מן הצד

שמי' טלטול לאקומי לדרב כד"ה אמרי' הכי ולומר דאפי' מן הצד

אסר ת"ק ולאו משום דמוכחא מלתא הכי

3@ וכ"ת רב דאמר כת"ק

דר"א בן תדאי וכדגרסי' בר"פ כל הכלי' אר"נ הלכה כראב"ת

למימרא ר"נ דטלטול מן הצד לא שמי' טלטול ומשמע לך מינה דת"ק

דר"א סבר שמה טלטול זו אינה תורה שאלו היה ת"ק סובר שמה

טלטול לא היה מתיר במקצתו מגולה דהא איכא נמי טלטול מן

הצד ואכתי רב דאמר כמאן הא הנך מתני' הוי תיובת' ועוד

אמאי לא מקשי מינייהו לרב בגמ' ולימא אנא כי הא ס"ל ועוד

דקשי' דרב אדרב דאמרי' בפ' אין תולין אמרי בי' רב תנינא הקש

שע"ג המטה לא ינענענו בידו אבל בגופו מנענעו ואם היה מאכל

בהמה או שהי' עליו כר או סדין מנענעו בידו ש"מ טלטול מן

הצד לא שמי' טלטול ש"מ ובי רב תלמידו דרב הוו ומיניה דרב

שמעו וכעובדי דרב עבדי כדאמרי' בעלמא אלו מקילין לעצמן ואלו

מקילין לעצמ' וכדאמרי' לקמן לאו משום דרב אסי תלמיד דר"י

הוי ור' יוחנן כר"י ס"ל ואמרי' נמי והא רב הונא תלמידו דרב

ורב כר"י ס"ל.

3@ ותירץ רבינו הגדול ז"ל להאי קושיא ואמר תרי גווני

טלטול מן הצד הוה חד באוכלין ודבר הראוי שהוא עם דבר

שאינו ראוי כראב"ת וחד כגון טלטול דמת שלא כדרכו ורב סבר

דאסור והלכת' כוותי' .

2@דף מ"ד ע"א

3@הא דאמרי' 4@הלכה כר"י בן לקיש במת. 1@למעוטי

ממון קאמרי', כלומר דלענין ממון ל"א מתוך שאדם

בהול על ממונו אי לא שרית לי' אתי לכבויי אלא אדרבה

אמרי' אי' שרית לי' אתי לכבויי כדאמרי' במכלתין נקמן

דהתם כיון דמדינא מציל כדבעי אי שרית ליה לגמרי שוכח

עיקר שבת הוא הלכך מציל בהני גווני דשרי לי' כדי שיהא נזכר

הכא דאסור אי לא שרית לי' כלל מתו נשרף בפניו ואתי לכבויי

וכה"ג נמי אמרי' בממון לקמן בפ' במה אשה גבי מערימין בדליק'

אי לא שרית לי' אתי לכבויי אלמא תקנת חכמים שלא יתירו לו

לגמרי שמא ישכח עיקר שבת ושיתירו לו של הצלות שלא יעבור

ויכבה א"נ י"ל כיון שאדם בהול על מתו יותר מכל דבר אינו

יודע לעכב עצמו כלל מלהצילו בכל ענין שיציל .

4@התם קערה דומי' דנר. 1@ואע"ג דלשמן שבה (כגחלים) [כגדולים] דמי'

דאפשר שלא תכבה עד שיכלה שמן שבו כיון דיהיב דעתי'

אימתי תכבה משום נר עצמו לשמן נמי יהיב דעתי' אבל ברברבי

לגמרי מקצה להו מדעתי' .

4@פמוט שהדליקו בשבת לדברי המתיר אסור לדברי האוסר מתיר.

1@פרש"י ז"ל המתיר ר"מ דלית לי' מוקצה מחמת מיאוס

ובהא מודה לפי שהוא מוקצה מחמת איסור ולפי פי' זה אין ר"ש

מודה בפמוט לאיסור דאיהו לית ליה מוקצה אפי' מחמת איסור

לפיכך אין הפי' נכון דקאמרי' כלישנא בתרא דברי הכל לא יצא

ר"ש מן הכלל.

3@ור"ח ז"ל כתב לדברי המתיר היינו ר"ש אוסר

ובפמוט של מתכת שהוא גדול וכן מצאתי בתוס' הצרפתים בשם

ר"ת ז"ל דפמוט דמי לכוס וקערה ועששית ולפיכך אמרו לדברי

המתיר שהוא ר"ש שהוא מתיר בכל איסור דמוקצה מחמת איסור

כגון זה לדברי האוסר שהוא ר"מ ור"י מתיר שר"י לית ליה אלא

מוקצה מחמת מיאוס ר"מ לית ליה אלא מוקצה מחמת איסור

ומחמת מיאוס כגון נר שהדליקו בו בשבת ואקשי' למימרא כר"י

וכו' אלא אי איתמר הכי איתמר פמוט שהדליקו עליו באותה שבת

דברי הכל אסור דר"י ור"מ נמי אית להו מוקצה מחמת איסור

לחודי' ואפי' אינו מחמת מיאוס כלל ור"ש נמי בכגון זה מודה

דדמי לכוס וקערה ועששי' כדפרישי' ואין צורך לפרש כן אלא ר"מ

ור"ש מתירין הן ותרוייהו בכלל המתיר ור"י הוא האוסר.

2@מ"ד ע"ב

4@ומה נר דלהכי עבידא כי לא אדליק בהו שרי. 1@פי' רש"י

ז"ל דלא מיתסר בהזמנה מדלא קתני אבל לא את המיוחד

לכך וק"ל דילמא היא גופה קא משמע לן דישן אף על פי שלא

יחדו אסור דמוקצה מחמת מיאוס הוא ואסור ד) דבנר של מתכת

שרי ר"י אפי' ישן ופרש"י בשלא ייחדו שאלו ייחדו לכך אף על פי

שאין בו מיאוס אסור דהו"ל מטה שייחדוהו והניח עלי' דאסורה אם

כן של חרס ישן דאסרי' ליה מחמת מיאוס ע"כ בשלא ייחדו הוא.

3@ובתוס'

ראיתי שמפרשים דנר של חרס עשוי להדליק בה בכל יום אבל נר

של מתכת אינו עשוי להדליק בה אלא לפעמים לפיכך אף על פי

שהדליקו עליו מטלטלין אותן אלא אם כן הדליקו אותה באותה

שבת ולא דמי למטה שייחדה למעות שאם הניח בה אסור לטלטל

מפני שהיא עשוי להניח בה מעות כל שעה ודמי כמי שהניחו מעות

שם בשבת משא"כ בנר של מתכת שאין מדליקין בה אלא לפעמים

אף על פי שהוא מיוחד לכך. ואף זה ק"ל דמ"מ של חרס

מיוחד הוא לכך וישן בלא מיאוס (מיתסר) [ליתסר].

3@ול"נ שמטה שייחדה

למעות לאו משום מוקצה מחמת איסור נאסרה דהא כלים שמלאכתן

לאיסור מותרין בין לצורך גופן בין לצורך מקומן אלא מתוך שאדם

מקצה דעתו מהן מישובה שלה ואין אדם משנה אותה לשום תשמיש

אחר בטל תורת כלי ממנה וזו היא הקצאה שלה ולדעת ר"י אתמר

דומיא דקנה של תרנגולים לקמן בשמעתין וקאמר רב מעיקרא ר"י

אוסרה אלמא לענין מוקצה הזמנה כמעשה וכל שאלו עשה בה מעשה

נאסרה במוקצה מחשבתו אוסרתו.

3@ ולהכי אקשי' אם כן נר של חרס

חדש כיון דישן מוקצה מחמת מיאוס הוא הזמנה שלו תחשב

כמעשה דכל נר מיוחד ועשוי להדלק' הוא ומעתה הוא מסלק

דעתו ממנו ואין דעתו עליו לשום תשמיש אחר כיון דאינו

ראוי לתשמיש אחר עם תשמישו המיוחד לו כמטה ודחי' לה

דבעי' במטה עד שייחדנה ויעשה מעשה ותבטל ממש מתורת כלי

מעתה נר של מתכת ישן מותר אפי' מיוחד דהא חזי לכמה מילי

ושל חרס מיאוסו אוסרו כך נראה לי ודבר נכון הוא.

4@מוכני. 1@פרש"י ז"ל דגבי שידה תנן במס' כלים והיא עגלה של עץ

מוקפת מחיצות למרכב ופי' מוכני אופן אין חיבור לה

דחשוב כני לעצמה ואם נטמאת השידה כגון שאינה מחזקת מ' סאה

דבת קבוני טומאה הוא לא נטמאת המוכני ואם נטמאת המוכני

לא נטמאת השידה.

3@ ואין דבריו הללו נכונים דא"כ מוכני פשוטי

כלי עץ הוא ואינה מקבלת טומאה לעצמה ועוד שאין אופן עשוי

להניח עליו מעות ולא ראוי לכך.

3@ועוד הקשו עליו בתוס' שאם

השידה עשוי למרכב אנשים כמו שאמר למה נמדדת שהרי כל

הראוי למדרס טמא א) אע"פ שהוא מחזיק מ' סאה בלח שהם כוריים

ביבש ולא גמרי' משק דהנך חזו למדרסות כדאמרי' במס' בכורות

בפ' אלו מומין וכן פרש"י ז"ל עצמו בפ' במה אשה שלא הוזכרה

טהרת פשוטי כלי עץ אלא לטומאת מגע ואוהל משום דאיתקש לשק

והא נמי משום הקישא דשק הוא דבעי' מטלטל מלא וריקן וכיון

שטמאה מדרס מטמא טמא מת ועוד דכיון שמקבלת שום טומאה

אינה מצלת באהל כדאי' בפרק אר"ע לקמן.

3@ וכן מה שפי' באינה מצלת

עמה באהל המת כגון שגובה המוכני מגין על הכלים שלמעלה מדפני

השידה ואין מצלת משום שהמוכני כלי לעצמו ומקבל טומאה אע"פ

שהשידה גדולה כ"ז אינו מחוור שהרי המוכני ראוי' להציל בעצמה

לפי שהוא פשוטי כלי עץ ואינה מקבלת טומאה.

3@ור"ח ז"ל פי' מלשון

את הכיור ואת כנו וכתיב ואת המכונות ות"י בסיסייא וכך

פירושה שכני קיבול הוא אינה חיבור לה לפיכך אינה מקבלת

טומאה עמה ואין מצלת עמה באהל המת פי' בשהיו שניהם בבית

שהמת בתוכו ואע"פ שגג האוהל מאהיל על הכל מה שבתוך השידה

טהור לפי שהשידה מכוסה מלמעל'.

3@ והכי משמע במס' נזיר דאמרי'

הנכנס לארץ העמים בשידה תיבה ומגדל טהור דלא גזרי' שמא

יוציא את ראשו לפי שהוא מכוסה מלמעל' בקרון או בספינ' טמא

משום שמא יוציא את ראשו שהן מגולין הלכך שידה גדולה שאינ'

מקבלת טומאה היא עצמה ודאי מצלת על כלים שבתוכה אפי'

בתוך אהל של מת אבל מוכני בזמן שהיא נשמטת אינה מצלת שאם

היתה השידה נקובה למטה בפותח טפח ומוכני סותם הנקב או

ממעטו מפותח טפח טמאין לפי שהמוכני מקבל טומאה ואינו חוצץ

ואם אינה נשמטת שאינה עשוי' לינטל משם לעולם מצלת לפי שהיא

טהורה עמה.

3@וי"מ בין טמאה בין טהורה נשמטת ועשוי' לינטל

משם אינה מצלת דהו"ל כפתוח ואינו ממעט בשיעורו טומאה

3@ואי

ק"ל הא דאמרי' בפ' לא יחפור וחביות גופה תיחוץ ואע"פ שהן

עתידין נינטל משם ש"ה שהוא סותם כל הנקב אבל הכא בסותם

מקצת הנקב אינו ממעט ומיירי שאין הטומאה כנגד מה שנשאר

מן הנקב (אנ) ב) כנגד הסתום או בשאר השידה שאם היה

הטומאה כנגד הנקב ממש אע"פ שאין שם פותח טפח טמא.

3@ואיכא

דמפרשי לה אפי' בסותם כל הנקב שאין דבר העתיד לינטל חוצץ

בפני הטומאה לעולם והתם בשבטלה לחביות ואע"ג דאמרי' במס'

מגילה לישקלוה לתיבותא ולנחה התם והו"ל כלי העשוי לנחת וחוצץ

לפני הטומאה ש"ה שמתוך שהוא עשוי לנחת כמי שאינו נשמט

דמי שהרי אינו מטלטל מלא וריקן והרי שמו מוכיח עליו שלפיכך

קראוהו כלי העשוי לנחת ואלו סברותיהן ושם במקומה אפרש מה

שחדשו בו הצרפתים ז"ל בתוס' בס"ד. וזה הפי' שכתבנו במוכני

הוא הנכון ודרך ארץ להניח מעות עליו.

3@וק"ל אמתני' בזמן שאינ'

נשמטת גוררין אותה ואע"פ שאינה נשמטת ג) גוררין אותה ואע"פ

שיש עליו מעות והרי נעשה בסיס לדבר האסור. ובשם ה"ר

אפרים ז"ל אמרו משכחת לה בשיש פירות בשידה או בגדים שסתמא

כך הוא ומעות במוכני ובזמן שאינה נשמטת ה"ל כלי א' ומותר

לגוררה כדתנן נוטל אדם כלכלה של פירות והאבן בתוכה ויפה

פי'. ורבותינו הצרפתים ז"ל מפרשים בתוס' דבזמן שהיא נשמטת

נעשית מוכני שהוא כלי בפני עצמו בסיס לדבר האסור אבל בזמן

שאינה נשמטת כוון שהשידה עיקר הכל מותר .

3@והא דאקשי' לרב

4@ואע"ג דהוה עלה כל בהש"מ, 1@וק"ל ולימא ליה מתני' בשוכח ובזמן

שיש עליו מעות אסור נפלו מותר ואף על גב דהוי עלי' בה"ש והכי

איתא לקמן בפ' נוטל ול"ק דאי בשוכח הא אמרי' התם ל"ש

אלא לצורך גופן אבל לצורך מקומו מטלטלין ועודן עליו ואפי' לצורך

גופו נמי בשאי אפשר לו מטלטלן ועודן עליו והכי מוכחא שמעתא

התם והכא קתני אין גוררין אותה בשבת דמשמע כלל כלל לא .

2@דף מ"ה ע"א

4@ה"נ מסתברא דרב כר"י סבירא ליה וכו'. ק' ל"ל

סברא אחריתא מהא ש"מ דקאמר יחדה והניח עליה

מעות אסור לטלטלה (ואלא) ד) לר"ש ל"ל וניחא אי מהתם ה"א

אפי' ר"ש מודה דה"ל מוקצה מחמת חסרון כיס זה תירצו בתוס'.

1@ול"נ כיון דהך מימרא תירוצא הוא דקאמרי אלא אי איתמר הכי

איתמר בעי לאתויי ראי' ממקום אחר .

4@אין מוקצה לר"ש אלא שמן שבנר. 1@פי' שמן המטפטף בשעה שהוא

דולק שאסור ה) דר"ש ל"ל לדר"י כדאמרי' לעיל ואלו שמן

שבנר ממש המסתפק ממנו חייב הוא משום מכבה ולטלטלו נמי

אסור משום דנעשה בסיס לדבר האסור כדלקמן אלא המטפטף

משמן קאמרי' דהשתא לאו בסיס הוא אלא שהקצהו לאיסורו

ולמצותו ולא הי' דעתו עליו כלל עד שיכבה.

3@וא"ת והא אית לי' נמי

גרוגרת וצימוקין לא דמו לחטים שזרען דהתם אינן דחוין כלל. ואי

קשי' מאי קמבעי' ליה והא נר שכבה לר"ש מותר אע"פ שדחאו

בידים שהדליקו לא תקשה דהתם כיון שכבה חזר ונראה אבל חטים

שזרען ובקרקע עדיין כדחויין עומדין ולפיכך דמו אותן לשמן

המטפטף דמכל מקום כל זמן שהנר עצמו דולק דיחוי ראשון קיים

אע"פ שזה מטפטף ממנו אלא דהתם הוקצה לאיסורו ולמצותו

וקס"ד לאיסורו ולמצותו בעינן כלומר דאית ביה תרתי שאסור

להסתפק ממנו משום מכבה ושהדלקתו מצוה ומ"ה אקשי' מעצים

דסוכה.

3@ופרקי' כעין שמן שבנר קאמינא הואיל והוקצה לאיסורו

הוקצה (נמי) למצותו פי' כל שהוקצה משום מצותו דהיינו כעין

שמן שבנר דאלו שמן שבנר לאיסורו ולמצותו תרוייהו הוקצה.

ויש מחליפין וגורסין הואיל והוקצה למצותו הוקצה לאיסורו דאי לא

היינו קמייתא ולאו מלתא הוא אלא כדפי' .

4@וממאי דר"ש הוא. 1@פיר"ת ז"ל ממאי דר"ש מודה בה אבל לאו

ר"ש הוא דקתני עד מוצאי יום טוב האחרון של חג

והיינו משום דכיון דאתקצאי לבין השמשות אתקצי לכולא יומא

והיינו סברא דר"י ור"מ בנר ולעיל במטה ואלו לר"ש ל"ל הכי דהא

אם הי' עליו מעות כל בין השמשות שרי ר"ש.

3@ ולא מסתבר לן דהכא

כיון דבמניח איירי ומעות עודן עליו אסורין בטלטול אפי' לר"ש משום

דלא חזי למידי א"כ ה"ל בסיס לדבר האסור כעין נר ופתילה דאסרי'

לקמן משום דהוה בסיס לדבר האסור וע"כ הו"ל לר"ש למיסר אלא

משום דאדם מצפה אימתי ינטלו מעות מעל המוכני כטעמא דנר

ולא הוה כקערה ועששית וכיון שכן מוכני ומעות כדין נר ושמן

עם השלהבת כבר אמרו דדעתי' עלי' אימתי תכבה ואינו מקצה

דעתו ממנו אלא בעוד שהוא בהקצאתו אבל הכא הקצהו לכל החג

והוקצה נמי למצותו לבין השמשות של שמיני שע"כ צריך הוא

לישב בסוכה ואפי' היתה נמי סוכה רעועה אסורה דכי אמרי,

התם בסוכה רעועה מאתמול דעתי' עילויה ה"מ בסוכה דעלמא אבל

בסוכה דמצוה לאו דעתי' עלוי' דתפיל אלא אדרבה דעתי' עלוי' דלא

תפול ואם נפלה הדר בני לה בתש"מ וע"כ הוקצה נמי לבין השמשות

דשמיני ואיתקצי לכולי יומא דל"ל אדם יושב ומצפה שתפול ביום

שמיני עד השתא לא נפלה והשתא נפלה בשמיני בכונה. וא"ת

עטורין לישתרי בשמיני דהא מצי שקיל להו כיון שהוא מקצה אותם

לכל החג אין דעתו עליהן עד שיתיר סוכתו ויטול את הכל במוצאי

י"ט האחרון.

3@ וראיה לדברי דהא בפ' לולב וערבה א"ר יוחנן סוכה

אף בשמיני אסורה ומפרש לה משום מגו דאתקצאי לבה"ש ולא

מוכח' לקמן בשמעתין דכר"י ס"ל והתם נמי פליגי כמה אמוראי

דס"ל כר"ש אלמא סוכה בשמיני אסורה ד"ה היא .

3@ואיכא למידק אשמעתין, דהכא משמע דמשום מוקצה הוא אסור

ובפ' במה מדליקין אמרו משום שלא יהא מצות בזויות

עליו וא"ל משום שלא יהיה מצות בזויות עליו הוא מקצה אותו

למצותו שאלמלא היה מותר לו לבזות המצות היה מותר לו להשתמש

בהן אף בשעת מצותן נמצא שלא הוקצה אלא משום כבוד המצות

הוקצה בשעת מצותן וכיון שהוקצו אם באו לסלקן מן המצוה ולהסתפק

מהן אסור משום מוקצה ואפי' בסוכ' נופלות.

3@וק"ל דהכא משמע

דמשום מוקצה ומשום בזוי מצוה אסורה עצי סוכה ובמס' ביצה

פר' המביא מפ' לה מהא דאר"ש מנין לעצי סוכה שאסורין כ"ש

שנאמר חג הסוכות תעשה לך שבעת ימים מה חג לה' אף סוכה לה'

ולא תימא התם אסמכתא דרבנן דהא מקשי' מיניה פ"ק דסוכה

וב"ש מיבעי' להו להכי אלמא דוקא הוא ולאו אסמכתא היא.

3@ וא"ל

כי אמרינן אף סוכה לה' ה"מ כשהיא סוכה ויוצא בה י"ח אבל

נפלה עציה מותרין דאורייתא שכבר בטלה ואין שם סוכה עליה

אלא שנאסרו עצים מדבריהם מפני שהוקצה למצותן והא דמייתי הכא

ושוין בסוכת החג בחג שהיא אסורה משום דרישא ור"ש מתיר אוקימנא

התם בסוכה נופלת וסיפא נמי אפי' בנופלת קאסרי'.

3@ וההוא דאקשי' התם

ומי מהני בה תנאה והא"ר ששת וכו' בתוס' ראיתי שמפרשים ומי

מהני בה תנאה אפילו בנפילה והא"ר ששת וכו' וכיון דקיימא

איסורא א) מן התורה דין הוא שלא יהני בה תנאה אפילו נפלה

משום קיימת יהדר אקשי' והא מהני בה תנאה אנוי סוכה משום

שהן מדרבנן ולא גזרינן משום סוכה עצמה ואין זה נכון.

3@ ואפשר

לי לפרש ולומר דמעיקרא נמי בנופלות קאמרינן דרישא דברייתא

בנופלות אוקים בגמרא והכי מקש ומי מהני בה תנאה להתירה

כשתפול והאר"ש עצי סוכה אסורין כל ז' שלא יטול ממנה אפי'

עץ (אחר) ב) כ"ז שיצא בה בעוד שהיא קיימת וכיון שכן היאך

הוא מתנה לכשתפול תהא מותרת ואפילו היא סוכה רעועה או

בחש"מ שיהא דעתו לסתרה (ואע"כ) ג) סוכה דמצוה הוא וחלה

עלי' קדושה דאורייתא מעתה ואין תנאו כלום מעכשיו והאיך יהא

כשר לכשתפול הו"ל כמתנה על ההקדש לכשיפדה דלא הוה תנאי'

תנאה ועצי סוכה נמי השתא בעודה קיימת הקדש גמור לשמים

הוה ומוקצה למצוה הם בע"כ ופריק אה"נ אלא (איסור') ד)

דעלמא.

3@והדר אקשי ולא מהני בה תנאה ואפילו לסוכה עצמה

שיהא מותר בה לכשתפול או שיסתור אותה בידים ויהנה

בעצים של זו ויעשה סוכה אחרת למצותו והא תניא ואם התנה

עליה הכל לפי תנאו שכשם שחל שם שמים על הסוכה כך חל על

עטוריה ואסור מפני בזוי מצוה ואפ"ה כי מתני עלייהו מהני תנאו

אף אני אביא סוכה עצמה דמהני בה תנאה להתירה לסתור אותה

ולהשתמש בהן וכ"ש נפלה ומפרקי באומר איני בודל מהן כל בה"ש

דלא חלה קדושה עלייהו כלל וליכא אפילו משום ביזוי מצוה כיון

שהתנה אבל עצי סוכה עצמה אינו יכול להתנות עליהן תנאי זה

וכיון שחלה עליהן קדושת סוכה מן התורה איתקצאי להו כל ז'

שאפי' נפלה נמי אסורה שלא חל תנאו כלל שאלו לא נפלו היו אסורין

מה"ת כל ז' והלכך כי נפלה אסורי שהרי הוקצה למצותן, וזה

הלשון יותר נכון.

3@ול"נ דעצי סוכה בין קיימת בין נופלת אסורין

בהנאה כ"ש מן התורה בלא איסור מוקצה ועטורין נמי אסורין

משום ביזוי מצוה ואפשר דאפילו בסוכה נופלת איכא ביזוי מצוה ה)

דכ"ז שעצי סוכה אסורין אם בא להשתמש בעטורין איכא ביזוי

מצוה דהא צריך לחזור ולבנותה ולעטרה בהן אלא הא דמייתי הכא

משום מוקצה למצותו היינו מסיפא דקתני עד מוצאי י"ט האחרון

דע"כ היינו משום מוקצה מגו דאתקצאי למצותו בה"ש אתקצאי

לכולי יומא כדפריש' לעיל וכן הא דמייתי מדתני רחב"י ושוין

בסוכת החג בחג שהיא אסורה משום דסוכת החג בחג קתני וכל

החג במשמע ואפי' י"ט האחרון וקתני נמי ושוין אלמא כי היכי

דלת"ק אסורין כל החג ה"נ לר"ש וי"ט האחרון ע"כ משום מוקצה

הוא ומודה בה ר"ש וכדפירש וזה הלשון מחוור כל השמועות הללו.

3@ומ"ש שם בפרק המביא אבל עצי סוכה דחלה קדושה עלייהו

איתקצי לאו לאיסורייהו משום מוקצה אלא ה"ק כיון דסוכה דמצוה

הוא וחלה עלייהו מה"ת שעה א' קדושה כעצי מצוה חלה עלייהו

כ"ש אע"פ שהותנה שע"כ סוכה דמצוה הוא ומצותה מייחדה

ומקצה אותה כ"ש לכך שהרי נתפסה בקדושה וכל שעה קדושתה

עלי' ושמה עלי' סוכה דמצוה הוא אלא (מדר"י) שמיני והוא משום

מוקצה ומהני בה תנאה (והרי מקשה) ו) עלי' מאתרוג דמדרבנן נשמע

לדאורייתא.

3@וראיתי בתוס' שאלה כי היכי דמהני תנאה בסוכה

רעועה לר"י אמאי לא מהני נמי גבי נרות לר"י ור"מ בנר שהדליקו

בה באותה שבת ולר"ש בנר הדלוק לשמן המטפטף והם השיבו על

שאלה זו תשובות שאין בהם ממש.

3@ ויכולני לומר דעצי סוכה כיון

דדעתי' עלייהו ודאי לאחר יום טוב אי מתנה בי"ט מהני בהו

תנאה אבל שמן כיון דסבר שהוא כלה בנר בשבת היאך יתנה על

הספק אם יכבה והוא אין דעתו שיכבה וכ"ש כוס וקערה לר"ש

וכיון שאין תנאי מועיל למותר השמן אין מועיל לנר עצמו שהרי

הוא בסיס לשמן ופתילה וזו סברא מתקבלת לדעת לפי גמ' שלנו

שלא הזכיר במוקצה דנרות תנאי בכל השמועות הללו.

3@עד שמצאתי

בירושלמי כך תני אם התנה עליו מותר מה אנן קיימין אי כר"מ אפי'

התנה יהא אסור ואי כר"ש אפי' לא התנה יהא מותר אלא כר"י נר

מאוס הוה מן דתני' אם התנה עליו יהא מותר ר"ש דתני אבל

כוס וקערה ועששית אע"פ שכבו אסור ליגע בהן ר' טבי בשם ר'

חסדא אפי' ר"ש דאמר תמן מותר מודה הוא הכא שהוא אסור וכו'

ופי' שהם הקשו על ברייתא זו דתני בנר דשבת אם התנה עליו מותר

מני אי ר"מ אין תנאי מועיל בו לפי שהם סוברים שם בירושלמי

לר"מ דכל המיוחד לאסור אסור ואי ר"י כ"ש שאין אדם יכול להתנות

על הדבר המאום שלא יהא מאוסו מקצהו ובסוף העמידוהו בר"ש

ככוס וקערה ועששית דמודה בהו ר"ש דאסירי ואם התנה עליהן

מותר ואף אנו נאמר בנר של מתכות לר"מ ור"י דמהני בהו תנאה

ודומיא דסוכה רעיעה. ואפשר דאפי' בסוכה בריאה מהני,

ואין אנו ולא רבותינו הצרפתים ז"ל צריכין מעתה לדחוק בסברות .

2@מ"ה ע"ב

4@א"ל אין מוקצה לר"ש אלא גרוגרות וצמוקים בלבד ור' ל"ל

מוקצה. 1@תימה הוא הא רבי בהדיא אמר לר"ש ור"ש בנו נמי

אליבא דר"ש קא"ל וכדאמר ר' יוחנן אנו אין לנו אלא בנר כר"ש

ואע"ג דלא ס"ל כוותי' ק"ל היכי אמרינן אב"ע אליבא דר"ש קאמר

ולי' לא סביר' לי' והא אמרי' לקמן הורה רבי במנורה כר"ש בנר

וע"כ בנר להתירא הורה כר"ש וי"ל לא שמיע לי' הא דריב"ל וכי

מטינן התם לא בעי לאקשויי מהא דסמך אשאר פירוקי' דאתמר

הכא כך אמרו בתוס'.

3@ולי נראה דבמוקצ' מחמת איסור ס"ל כר"ש

מפני שדעתו עליו אימת תכבה אבל במוקצה שאינו ראוי ואינו

מצוי כגון פצעילי תמרים וגרוגרות וצמוקים ובייתיות ומדבריית

אפשר דלא ס"ל כוותי' וה"נ משמע בפ' אין צדין דרבי לית לי'

מוקצה דשרי בכור תם שנפל בו מום ביום טוב כר"ש ועדיפין מדר"ש

משום דקסבר רואין מומין בי"ט ולא אסיר לי' משום מי יימר דנפיל

בי' וכו' .

4@והאר"נ למאן דאית ליה מוקצה אית לי' נולד. 1@איכא למידק למאן

קאמרי' לר' יוחנן ור"י לית ליה דר"נ דאיהו סבר טעמא

דביצה משום גזירה דמשקין שזבו ועוד דר"נ גופי' הוקשה מסברא

זו בדוכתא בריש מס' ביצה ולית לה פתרי אלא שאלו מן הדברים

שנאמרו בגמ' לרווחא דמילתא לתרוצי סוגיא אליבא דכ"ע כלומר

מהא לא תפשוט פלוגתא ויש כיוצא בה בתלמוד .

2@דף מ"ו ע"א

שרגא דמשחא שרי לטלטולי, דנפטא אסור. 1@פרש"י ז"ל אליב' דר"ש

והן משמען של דברים דלר"י דמשחא נמי אסור בישן ובחדש

אפי' של נפט למה יאסר ואי בשל מתכת כיון דנפטא מיאוס הוא

מאן התירו לר"י משום כיסוי מנא והרי הוא יותר מאוס מן הישן

של שמן שלא התיר לכיסוי ועוד סתם נר דחרס הוא וכן משמע

כל הסוגי' ומיהו ק' דא"כ ר"י כר"ש סבירא לי' ולעיל אר"י אמר

רב מטה שייחדה למעות כו' ואוקימנא כר"י ואפשר הא דידי' הא

דרבי'.

3@ וק' נמי דרבה משמע דסבר כר"ש והאמר אביי כל מלתא

דמר עביד כרב ורב כר"י סביר' לי' והאי לאו קושיא הוא דהתם

לאפוקי מדשמואל אבל הכא תלי' באשלי רברבי דריב"ל כר"ש סבירא

ליה. ותו קשה דר' יוסף דהכא אמר כר"ש ובפ' נוטל אמר רב

יוסף חריפא שמעתא דדרדקי אימר דאמור רבנן בשוכח לכתחלה מי

אמר וא"ל לדבריו דרבא דהוה מנח סכינא אבר יונה קאמר אבל

לדידי' ל"צ כלל.

1@הא דאמר רבא 4@מ"ט דרבה ורב יוסף בנפטא. 1@ה"פ

לפי שהנר של נפט מסריח הוא ואין משתמשין בו

אלא להדניקה נמצא שהיא בשבת כשברי כלי שאין עושין מעין

מלאכה ופריק אע"פ שאינו עושה מעשה כלי חזי למידי לכסויי מנא.

ואקשי ליה הו"ל כצרורות שבחצר שאין עושין מעין מלאכה כלל

ופריק כיון דכלי גמור הוא ותורת כלי עליו להשתמש בו לאחר

השבת מטלטל הוא ככלי הראוי דבשבת גופי' חזי למידי הוא .

2@מ"ו ע"ב

4@כל היכי דכי מכוין איסורא דאורייתא כי לא מכוין גזר ר"ש.

1@איכא דק' ליה והכא כי מכבה נמי ליכא איסורא דאוריית'

שהרי מלאכה שאינה צריכה לגופה הוא ולר"ש פטור עליה וניחא

ליה הכא בפתילה שצריך להבהבה עסקי' דבההוא אפי' ר"ש מודה

ואפשר שאפי' לא הבהבה נמי כיון שאם כבה הוא אב מלאכה ויש

מקום שהוא חייב עלי' מן התורה גזר ר"ש בכל טלטול שכשאדם

רואה את חבירו מטלטל נר הדלוק מי מפיס לו איזה מהן הבהבה

ואיזו לא הבהבה מה שאין כן בגרירת מטה שאין גרירת מטה

וספסל בעולם שיכול לבא עלי' איסורא דאורייתא ,

2@דף מ"ז ע"א

4@מחתה באפרה. 1@פי' בשהוסק מערב י"ט ואם תאמר

והא אפר כירה מוכן הוא א"ל דוקא אפר כירה אבל

אפר מחתה לית בה מששא ואין דעתו עליו לפי שהוא מלבונה

וכיוצא בה ונעשה דק מאוד ואינו ראוי לכסות בו שם דבר והוא

מוקצה עד שיהא דעתו עליו מאתמול א"נ א) בשאין דעתו עליו

וא"צ לו כדברי ר"ש ומסקנא מתרץ לה מדאמר רבא מטלטלין

כנונא אגב קיטמא אע"ג דאיכא עלי' שברי עצים וכנונא הוא כלי

נחושת הנקרא אלכנון בלשון קדר וקיטמא מוכן הוא דומיא דאפר

כירה אלא ששברי העצים אינן ראויין ודרבי נמי באפר מוכן כלומר

שצריך לו וקא משמע לן דאיכא עלי' קרטי לבונה ועוקצין מותר זה תורף

פרש"י ז"ל.

3@ ואי ק"ל א"כ היינו מתני' דכלכלה והיכי אקשי' עלי' מהא ושווין

שאם יש עלי' שברי פתילה שאסור לסייעה ממתני' דכלכלה וא"ל דה"ק

שאין שברי עצים בטלין אגב הקיטמא כמו שאין שברי הפתילה בטלה

אגב שמן ונראה לפי שהוא חשוב לגבה מה שאין בכלכלה שהפירות

חשובין והאבן אינה חשובה ועוד שאין דרך האבן ליטלה בכלכלה

ועיקר הטלטול לפירות אבל שברי עצים בכנונא ושברי פתילה בנר

מקומן הוא ועיקר הטלטול הוא עושה בשבילן.

3@ ואחרים פי' דאפר

מחתה שהוסק בשבת קאמרי' ואליבא דר"ש דשרי במותר שמן

שבנר ומעיקרא קס"ד דאסור לפי שאין אפר שבמחתה ראוי ובתר

הכי מתרץ רבא דאפר מחתה מוכן הוא ומטלטלין אפי' שברי עצים

אגבו ופי' כנונא מחתה וכן פי' ר' נתן בעל הערוך וא"ת תפשוט

דרבי כר"ש ס"ל אין הכי נמי וכדאמר לעיל וכך פירשו רבותינו

הצרפתים ז"ל בתוס'.

3@ ושתי לשונות הללו להן דרך א' ואינם נכונים

בעיני משום דלא מפלגי' בגמ' באפרה של מחתה ועוד דכנונא נמי

אגב מנא מטלטל הוא אפר כדאקשי' בגמ' דיום טוב גבי שיורי

כוסות ולטלטלינהו אגב מנא מי לא אמר רבא כי הוינן בי ר"נ

מטלטלין כנונא אגב קיטמא.

3@ והפי' הנכון כך הוא: שהאפר שבמחתה

הוסק בשבת וטלטול המחתה עצמה מותר כר"ש בנר וקא משמע

לן שאין האפר שאינו ראוי מעכב ומטלטל הוא אגב כלי

שלא נעשה הכלי בסיס להן מערב יום טוב לדעת והן בטלין

אגבו וכן קיטמא דלא חשיבי ואפילו שברי עצים דחשיבי

קצת מטלטלי אגב כנונא דכולהו בטלי לגבי כלי שאין נטילת

הכלי בשבילן כלל אלא בשביל עצמו וה"ט דשיורי כוסות ולא

מבעי' לצורך מקומו. א"נ לצורך גופו בשאי אפשר לנערן דמותר

דהיינו מעות שעל הכר שמטלטלן ועודן עליו כדאיתא בפ' נוטל

אלא כל שמטלטל מחתה בלא אפר וכוסות בלא שיורין מטלטלין

עמהן בין לצורך בין שלא לצורך דבטלי אגב כלי ולא חשיבי כלל

תדע מדלא גזרי' בשיורי כוסות כלל משום טלטול שלא לצורך כנ"ל,

ועלתה השמועה בחוור .

4@קרטין בי רבי מי חשיבי. מהא שמעי' דמוקצה לעשירים בבית

עשירים מוקצה הוא לעשירים ואפי' עניים אין מטלטלין

אותן שכבר הוקצו מדעתו של בעל הבית מערב יום טוב וכן נמי

משמע לעיל גבי מפירין ונשאלין לנדרים לצורך השבת ואמאי לימא

מי יימר דמזדקק בעל וחכם אלמא מוקצה הוא מפני שאסרה הככר

על עצמה שלא כדברי מי שפי' שאסרה ככר שלה אכולה עלמא .

1@הא ד4@תניא בגדי עניים לעניים. 1@לאו למימרא דשלש על שלש

לעשירים לא מטמא דהא תנן הבגד מטמא משום שלשה

על שלשה למדרס ומשום שלש על שלש לטמא מת בפרק כ"ז

דמסכת כלים והיינו לעשירים דאלו לעניים תנן התם בפ' כ"ח

בגדי עניים אף על פי שאין בהם שלשה על שלשה טמאים טומאת

מדרס אלמא אפילו לעשירים טמאין טומאת מת בשלש על שלש

(וכן דייק הר"ש בפ' כ"ח מ"ח ע"ש) ב) אלא לומר לך שאין טמא

טומאת מדרס בפחות משלשה לעשירים אלא לעניים משום דחזו

להו ומדרס בייחוד תלי' מילת' ואין עשירים מייחדים פחות משלש

על שלש לישיבה ואפי' ייחדו בטלה דעתו אצל עשירים דעלמא

אבל לשאר טומאות כל שהוא שלש על שלש טמא דהא חזו תדע

דהא בפרק במה מדליקין לא מפלגינן בין עניים לעשירים לא בקרא

ולא בשמעתי' כולי' ואי ק"ל אי הכי לייתי מתני' א"ל כיון דלא

מפרש (בקרא ומשנה) ג) ניחא לי' לאתויי בריית' דמתניא בהדיא.

3@וי"מ

כגון בגדים הגסים לעניים אבל לעשירים אינן טמאין לפי שאין

ראויין להם בגדי עשירים הדקים לעשירים טמאים וכ"ש לעניים

ולאו מילתא הוא .

4@בגלילא שנו. 1@שמעתי בשם ה"ר אפרים ז"ל לפי שהיה להם שמן

הרבה והיתה הפתילה חשיבה להן יותר מן השמן

כדאמרי' בסנהדרין לבני גלילא עילאה ולבני גלילא תתאה שלומכן

יסגא מהודעין אנחנא לכון דזמן ביעור מטא לאפרושי מעשריא

ממעטני זיתיא ואמרי' במס' נדרים בגלילא שאני דחמרי יקיר להון

ממשחא אלמא שמן הרבה הי' להם וכן פר"ח ז"ל.

3@ אבל רש"י ז"ל

אמר שהיו עניים ולא הי' להם פשתן ואינו נכון דאמרי' בפרק

הגוזל מקבלין מהן דבר מועט כגון פשתן בגליל.

3@ור"ח ז"ל כתב שדרכן

להדליק בשברי פתילות ואפשר מפני שפשתנם יפה ואין פתילה שכבתה

עושה פחם וראוי' להדליק בי' .

1@הא דאמרי רב ושמואל 4@המחזיר מטה של טרסיים בשבת חייב

חטאת. 1@האי דוקא בתקע אבל לא תקע פטור דהא בין לת"ק

בין לרשב"ג בלא תקע פטור ולית דחש ליה לב"ש דאמרי במס'

ביצה גבי מנורה של חוליות יש בנין בכלים וכיון דבשתקע מיירי

רב ושמואל ור"א ור"ה בשלא תקע דהא מוקמי' להא כרבן שמעון

בן גמליאל דאמר אם הי' רפוי מותר מאי קושי' דמקשי להו רב

יהודה מדרב ושמואל א"ל דה"ק להו כיון דרב ושמואל תרוייהו אמרי

בשתקע חייב חטאת ע"כ בשלא תקע אסור לכתחלה ואינהו סבר

אע"ג דתקע חייב חטאת לא תקע מותר לכתחלה ולא גזרי'

והיינו דמקשי' עלייהו המחזיר קני מנורה וכו' וכן מפורש בתוס'.

3@ויש לפרש דמטה של טרסיים לאו היינו מלבנות המטה דבריית'

ובמטה של טרסיים א"צ לתקוע דבלא תקיעה נגמרה מלאכתה

ואקשי' עלייהו מהא דתניא קנה של סיידין לא יחזיר ואם החזיר

פטור אבל אסור לומר נהי דסביר' לכו דחזרתה לאו היינו גמר

מלאכתה מ"מ הי' להם לאסור לכתחלה והם אמרו כרבן שמעון

בן גמליאל וברפוי שכיון שאין חזרתה בלא תקיעה גמר מלאכתה

אפי' בשאינו רפוי ברפוי מותר לכתחלה כדאמר רבן שמעון בן

גמליאל אם הי' רפוי מותר והא דאמרי' במס' ביצה גבי מנורה

של חוליות שב"ה מתיר להחזירה בשלא תקע וברפוי כרבן שמעון

בן גמליאל ואפשר אפילו כרבנן ומשום צורך יום טוב וכבודו

ודאמרי' לעיל בשל חוליות גזירה שמא יתקע ויבא לידי חיוב

חטאת קאמרי' ועוד תתברר לפנינו (ק"ב ע"ב ד"ה רב) בס"ד .